



۲۲  
نویسنده  
موضوع

[jabir.abbas@yahoo.com](mailto:jabir.abbas@yahoo.com)

ترتیب از ۱۳۸۴/۸

۳۷۰  
۲۱۰۷۵۴



کتابخانه مجلس شورای اسلامی	جمهوری اسلامی ایران
کتاب مجموعه: حاشیه انوار التنزیل مع بحار الانوار	شماره ثبت کتاب
مؤلف شیخ عباسی و مجلس	۲۱۰۷۵۴
مترجم	
شماره قفسه ۳۷۰	



مجلس شورای اسلامی  
۱۳۴۸/۸

۳۷۰  
۲۱۰۷۵۴



کتابخانه مجلس شورای اسلامی	جمهوری اسلامی ایران
کتاب: مجموعه: حاشیه انوار التنزیل و بکار الانوار	شماره ثبت کتاب
مؤلف: شیخ باقر و مجلس	۲۱۰۷۵۴
مترجم:	
شماره قفسه: ۳۷۰	

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	جمهوری اسلامی ایران
کتاب: حاشیه انوار التنزیل و بکار الانوار	شماره ثبت کتاب
مؤلف: شیخ باقر و مجلس	۲۱۰۷۵۴
موضوع:	
شماره اختصاصی (۳۷۰) از کتب اهدائی بحرم زاهد	



10/11/1900





५

مستقل

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تهران  
۱۳۲۲



[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

اسم العلامة في الآية كقوله لا فخر فيه انما  
كل من اقترب لغيره ان كلامه مع اثنين فخطبت  
القبلة سنة  
شارت الى انما تقدر في قوله فانه اجتمع لاهل  
الادب كقولك في سنة من سنة الله عليه

العالين والمؤمنين وان امكن  
الا ان المتأخر خلاف  
الحمد وحق الامر



فان الشد العارضة وقع وهو مخالف لما ذهب اليه الكشاف وكيف كان  
 فليس فيه انما يشان القرآن ما ظن فلما هم توجعوا العارضة في اول قوله ثم  
 لما علوا اخرجهم عدوا من القابلة بالحروف والمقابلة بالسبوف والقصمة  
 منها عني البارة لا الخا تشارف بن اهل المعاد فاعلم فقدمها الفطالي  
 لتقدمها تصورا ما ظن وعدنان جد النبي صلى الله عليه واله في طاب اقبال الكون  
 والمراد بها القبلتان المتضبتان اليها فولم يبق للناس ما نزل اليهم حسب ما  
 لهم من مصالحهم لتدبروا بالانذار والالاباب تذكر العطف في الاما  
 الزمخشرى بين التبيين والكفام ولقد التقاوت بين الزمخشرى والارضا طعن  
 وضمير بين كنههم اعم وعودة الى الفرقان لان بعضه بين بعضا فبعد ذلك  
 ولا كان يحتمل الانس والحق في التماح ويثبته عليه السلام اليها كما هو العجيب  
 الا ان الظاهر اذ لا ينحصر في ذلك التبيين على حسب ما عرّف من المصالح كما  
 له من موافقه مشهورة ونزل بالبناء على القول من بناء الفاعل ان عادهم يبتن  
 الى العبد والعكر ان عاد الى الله وضمير ما عرّف في قوله من مفعولة  
 وقد بين ولا اشعار فيه بعد تبيين البيان عن وقت الحاجة كما ظن سواهم  
 التعريف بنزل او بين نعم فيه اشعار بجوارحه عن وقت الخطاب وضمير اليه  
 للفرقان او الوصول الى الله ان اعلمت ضمير بين الهدى او الى الابواب الى العمل  
 الشبهة عن متابعه الالف حارضة الوهم واداء التذكير الايقاظ والاستحسان

قال من لا يدرى ما نزل اليهم لا يعرف  
 انما هو الذي نزل اليهم من القرآن  
 والحمد لله الذي هدانا لهذا  
 فليس كان ايرى ذلك من قبله  
 والله اعلم بالصواب

انما يصدق كون في الانس والحق  
 انما يصدق كون في الانس والحق

لما تضمنه

لما تضمنه من التعريب والترتيب او استجد انوار الالهوتية وخارج الاشبه لنا  
 عندنا ما لايه وفيل شاربه والقون في تذكير التعظيم وجمال النور والعدل  
 عن صيغة الفعل الى صيغة النفع السميع وله فكشف قناع الانغلاق  
 عن ايات محكمات من اهل كتاب واخر مشاهبات من رموز الخطا  
 تاويل وقنبر الساع للفتحة الواسعة والانغلاق انسداد الباب والاضافة  
 بيانية وقبل من قبل محسن الماء فقد شبه الابواب نارة مخروجات النفايس  
 واخرى بمحقيات العرب على طرقت الكسبية واكتفت في الاولى الانغلاق  
 وفي الثانية الفناع على طرقت الخيل فيه استعانتان مكتبتان ونحيتان  
 اتفق وعند الله في الاستعانة واحدة صكبة واخرى محكية  
 فحسب قد بينت وجهه في الشرح والمحكم ما حفظ عن الاجمال  
 والالتباس والتشابه ما يتبع منه الا بالتحصيص والتركيب فانه المولف والاعمال  
 وكشف الانغلاق عن الحكم مع انغلاقه من قبل قواعدهم ضمير في الكسبية  
 ان عاد التشر الى الله سبحانه اي انزلها مكشوفة واضحة وهذا لا يمتنع  
 في التشابهات الاولى عزم التشرع وان عاد الى عده فاعلم ان اهلها رعا  
 اسرارها المصونة واورادها وازان دقايق اشارات كسبية التي لا ينظم  
 بالعرض عليها الا واحد بحد واحد ولا يفوز بالوصول اليها الا وارث جدد ولا  
 فان كطابة ظهر ويطنا وان جعلت الكشف بالنظر الى مقام العامة و

موت  
 وانما هو الذي نزل اليهم من القرآن  
 والحمد لله الذي هدانا لهذا  
 فليس كان ايرى ذلك من قبله  
 والله اعلم بالصواب  
 انما يصدق كون في الانس والحق  
 انما يصدق كون في الانس والحق  
 انما يصدق كون في الانس والحق  
 انما يصدق كون في الانس والحق



والوصف بالاعظام والقبول الخواص المحيطة بها من جهة الوهم المالك كتاب اواصله  
 الذي يرد اليه باقية وافراد الخبير التي لا يها من لذة الآلية لولادة ورموز الخطاب على  
 بحسب الملائكة كنهه وتجليته اذا <sup>و</sup> اشارة العين وانجاب في اوله وتفسيره  
 مستحق على القبر عن التيقظ كشف القناع ويجوز ان يكون الحكم والتقاء والقابل  
 ارجاع الكلام ومرفعه عن معناه الظاهر الى اخر محتمل من ان يكون اذا رجع والتقدير  
 كشف اصل الشيء من الغش وهو الشئ يقال سقرت تلمذة عن وجهها اذا كتمته واسفر  
 الوجه ان اخبر وانجلي قد خفي الشئ بانها للذات لبيان <sup>المات</sup> الشئ بانها للذات لبيان  
 قوله وبرز غوامض الحقائق وطابف الدقائق ليجل بعد غاها في الملك والملكة  
 ونسبا باقدس الجبروت ليقف كبرها في كبر الاراد الاظهار والتمنى  
 خلاف الموضوع وتجلي من باب القبول والافعال والملك ما يبدرك  
 بالحس ويقال له عالم الشهادة والملك كوت ما لا يبدرك وهو عالم الغيب  
 وعالم الامر وان كان عالم الشهادة بالنسبة الى عالم الخب كقطرة من البحر  
 التي تسمى الاول ملكا والثاني ملكا اذا زبادة المبلل بزيادة المعاني  
 والنجابا التتار من حجة والقدر بضم القاف واسكن للذات  
 المصروفات والتجبروت من التجبر بمعنى القصر والخطية والجدال والزلز  
 الصفات السلبية ولكن لم يكشف لهم نزة الذات الاحتية من شطيل  
 النقص وقد بل الجبروت الماد الا على كبر نقصها الامكاني بكمال العقل

وايشكروا

فان كلامه في شريفه لا يوافق  
 في كلامه في ملكه والملك والملك  
 باقية وقوله في العبد والبروت  
 لا يوافق

والتي كثر ومتعلق بتجلي والعدل الى التيقظ كبر السمع <sup>قوله</sup> ومعه  
 قواصل الحكم واولها من نصوص الايات ولما علم البين بعم  
 الرحمن ويظهرهم تطهيرا لا تعبد التي تسويته واصلها والمراد بتقدير  
 القواعد انما ارادها وابدعها واقدار الجهد من الخياستها واسلخ لجهان  
 كانه اشارة الى علم الاصول فاولها من الحكم على ما كالدلو والرتا الوجب  
 الصلوة والتشاور وان احدثت فيها اوضاعها الى القواعد اما كمن ان ياد  
 لها المعاني الموضوعة في كتابها القطعة بالعلمها <sup>قوله</sup> لانها القطعة الظنية  
 من المعينة اذا اشار اليها <sup>قوله</sup> كان للقلب او التي السمع وهو شهيد  
 وفي الدارين من سعيد وحيد من كنهه في رفع اليد راسد والحق في نراة بعش  
 ذمها ومستصل مسجرا لما ذكر الله سبحانه والي حق عليه والله  
 بان الناس ما اشتهل عليه القرآن المجيد ما يمكن التوصل به الى صلاح الناس  
 وسادة الشاكرين <sup>قوله</sup> على ذلك الحال الذين لم يقسمهم الى قسمين معذرين  
 واشقياء وقسم السعداء فدينهم قريب من قلبه في قوله نظري في الاستنباط  
 من فحافى اشارة في قوله ليس لهم ذلك الكتم اصغر اسماعهم وكفروا  
 اذها من الى من يجوز الاحتذاء والاول المجتهدون والآخر المقلدون  
 وجعل الاشقياء من لم يثبت اليه ولا يثبت في الاقدار عليه واطفا ذر  
 القضاة والاستعداد الذي وهبه الله سبحانه له <sup>قوله</sup> في خلقه في خلقات  
 جفا الله محروما من ادراكه لانه نحرز بالله من ذلك والنبراس بكسر

لانفاة ملك الفواعل  
 والمراد بضم الفواعل  
 والاراد بضم الفواعل

نبراسة



وتجلى

التون وسكون الباليوسه المتراج والقمير فيه الوحد وفي الكلام استة  
 مكينة **قوله** فباو لجل الوحد وفايض التجرد وباغاية كل مقصود  
 صل عليه صلوة توازي غناه وتجار في غناه وعلى من اعانه وقرينه  
 تقربا الطارق واجب الوحد عليه سبحانه على سبيل التوضيح لا للتعبية فان  
 اسماءه تعالى توقيفية وليس هذا منها والاطلاق التوقيفي غير على اشترع عند  
 كمن من المحققين واضافة فايض الجود الى الفاعل فيه مكينة وتجليل  
 لما وصفه الله عليه واله بالصفات السابقة من ثبوت الايات وكشف  
 الشناع عن الغضارات وبران الخواضر وتمهيد القواعد وذلك مما يست  
 ويجزأ على الدعاء له صلى الله عليه واله فرج عليه ذلك فطلب له الصلوة  
 من جناب الحق جل وعلا ملتقيا من الغيبة الى الخطاب شيئا عليه سبحانه  
 ولا عبارات ثلثة فصيح ولها عن انه مبك الكلي وانها عن ان منه شعاع  
 وقالها عن ان الله محاسنهم قد بها الوسيلة لطلب الغيبة كما سيجي في قوله  
 اياه بعدد قريش هذه الجملة على ما سبق بقوى عود الضمان المسترة  
 في حدود الفقرات اليه صلى الله عليه واله ولذا قلنا الاولي والغدا بالحقين  
 الجملة المقترنة بالمد النفع والمهمة المشقة المراد النفع الحاصل للامة  
 بسيد صلى الله عليه واله والمشقة التي اصحابها في اعلام معالم الدين  
**من الكسب والمانعين قوله** واغنى علينا من بركاتهم واسألهم بركاتهم  
 كراماتهم وسلم علينا وعليهم بركاتهم كثيرا والبركة والبركة واراد بها علومهم و  
 الفناء

حازهم

وحازهم ومن تجسبة او ابتداءية والكرامة الاكرام وسالك كراماته الطريق  
 الوصول الى اكرام الله تعالى لهم وسط لا تقيد بين الصلوة والقيام لم يكون  
 اخبر الى الكسب بحدوث وقع بين التجار بين ولوا الشبه الى جنس لم يدعهم فانه  
 سبحانه اكرم من ان يقبل الطرفين ويؤيد الوسط **قوله** فان اعظم الشكر بقدر  
 وسافرنا وشاركنا المنار علامة تنصب في الطريق لئلا يضل سالكه  
 علم التقدير على بحيث فيه عن كلام الله من حيث الدلالة على مراده سبحانه  
 ولما راعى من كلام الله الفرد الشايع للتبادر فيخرج البحث عن الحديث لقد  
 ثم ثرف العالم ما يدرف موضوعاتها او معلوماها او غايتها او لشدته  
 الحاجة اليها وعلم التقدير جامع للشرف من الجهات الاربع فوضعه كلام  
 الله سبحانه وحلوه ما اراد به جل وعلا من كلامه وغاية القول بالسعادة  
 الايدية والكرامات المتروكة وشدته السابعة اليه ظاهرة فان القرآن ينج  
 اصول التبانة وفروعها ومنه يستنبط معقوبها ومسموعها بل يتوصل  
 الى خلع اخبره الناسوتية ويخلق الى احكام الانوار والمكتوبة كادى  
 عن الامام اتمام حشر من محمد الصادق عليها السلام الله قال لقد  
 تجلى الله لعباده في كلمة ولكن لا يصررون ونقل العارف الرباني الشيخ  
 عبد الرزاق الكاشاني في تاويلاته انه عليه السلام خرج شيئا عليه وهو  
 في الصلوة فسل عن ذلك فقال ما زلت اريد هذه الاية حتى سمعتها من

الراية كعبه واياك يرضى



2

مخبر



[illegible]

مرقاۃ المفاتیح  
شانی

لا يذنبون ولا يفتنون ولا يفتنون ولا يفتنون  
عابوا ولا يفتنون ولا يفتنون ولا يفتنون

هذا الاول على ان هذا هو النص  
والا فليعلم ان هذا هو النص  
والا فليعلم ان هذا هو النص



فصل

القرن مائة

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

باب اول فی فضل ایامها شریفه <sup>بیتها</sup>  
للمصلوة وعبادتها <sup>الاولین</sup>

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

فصل في معرفة

والمستعمل في قوله لهم  
سورة نيكمة الكتاب

سورة واقعه و اول  
الكتابه

1.

والأشرف في الأولى بالتأني وفي الثانية بالأول وأما الركعة فليست من منه وفيه  
تكلف وأما ما قيل من أنه تركه الصلاة السلام بالإبريقية لأخاير وليه والأشرف  
عند الحنفية والشافعية فغير أن استحبابهما كاف في هذا كما لا يخفى الثاني أن في السنة  
والأدنى في الصلاة ركعة ركعة لا يبيد الركوع والتجوز والعمارة ولا  
يسب ركعتين كالسنة ولا يبيد ركعة ركعة كالركعة والتكليف وتبعه ظاهر  
كما لا يخفى الثالث أن في جنه مع العتق مع كل ركعة وفيه من عرفا القاتل مع  
كل ركعة وفيه من عرفا القاتل مع كل ركعة مثله كما لا يخفى فإلّا كان باطل مع كل واحد  
أو مع كل واحد باطل مع كل واحد وفيه من عرفا القاتل مع كل واحد الذي أشار إليه  
المرآة أحسن التوجيهات وقد وقع عبارة الكشف عنها في التصحيح فظاهر  
منها أصاب الحديث عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفيه من عرفا القاتل مع كل واحد  
في كل ركعة من الصلاة وهذه هي ما وقع في الكشف والتصحيح أصابها  
المرآة بالركعة من الصلاة **قوله** ولا تزال عطف على الصلاة فكانت من الخارج  
منه الاستنبال وإن المارة من قبل القطة باتساقاً وأما ما لا بدور وإلّا الحاجة  
لا هذه التكليفات بل ينبغي أن يشار على حاله فانه مما لا يطلق عليه السبع  
التي عرفت كما ينبغي أن يشار إليها بأنه لا بدور في المارة من قبل القطة لا سيما على هذا  
ولا سيما في المارة من قبل القطة بأنه لا بدور في المارة من قبل القطة لا سيما على هذا  
والأشرف أخ لا خلاف أن السنة من القرآن إنما هي في أهلها بل السور

التوضيح

في الركعة على الصلوة ٥

100

100

تولید و توزیع

...

55

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

میرزا محمد علی

107

s@yahoo.com

10



من ان عز من محاسن الدفين كلام الله تعالى في حمله هذا الترتيب فعبه  
 ما لا يخفى على القبي **قوله** لنا احاديث كثيرة اي لنا على اهلنا من الفاتحة كاهو  
 مذهب جميع الشافعية او لنا على اهلنا من دعواتنا على الشبهة الموافقة  
 للكشاف وهذه الاحاديث يتجاوز العشق كما صرح به بعض المحققين وقد  
 نقل الشبهة الامامية في بعض ذوات الاحاديث كثيرة من طريق اهل البيت عليهم السلام  
 والاحاديث التي استدل بها الخالف ماولة **قوله** ومن اجله اي من اجل قلة  
 الحديثين وفي بعض النسخ من اجلها ويمكن ان يقال لاختلاف بين الحديثين لاختلاف  
 على ان اول الآيات السبع البعثة وهو اعلم من كونها آية براسها **قوله** والاعمال  
 بالنفع عطف على احاديث وجهه بحيث طرأ ان اراد الاجماع على ان ما  
 بين الدفين كلام الله كلف محله على هذا الترتيب فسادا فدان اراد الاجماع  
 على انه كلام الله في الجملة فلا ينفعه والتمس ما بين الدفين مما يمكن ان يكون  
 قرنا يخرج اسماء السور وعدد الآيات **قوله** والوفاء على ان اشياءها في الحاشية  
 يدل على انها قران لاعل انها قران في الحاشية والتجديد انما هو غير القران لاعت  
 القران في غير الحاشية **قوله** لا تقدره اقرا او معناه كاتلوا في الكتاب فتدبر  
 اقرا او اقل **قوله** لان الذي يتلو مقرؤه بيان القرينة لعينه لتعمل المقدس  
 باعتبار معناه لا لفظه والضمير في يتلو اللفظة بسم الله اي لان الذي يتلو اللفظة  
 وهو مقرؤه وقد عرفت ان الانسب ان يقول لان الذي يتلو قوله لا  
 مقرؤه وقد عرفت ان الانسب ان يقول لان الذي يتلو بسملة الدارج هو الذي

يؤمن كل سورة لم في الفاتحة فقط غير منها دون بقية السور ام لبست فادلى شي من  
 السور جزا منها وانما كتبت للبراءة الفصل بين السورتين قابين العباس وابن البراءة  
 واهل مكة كابن كثير واهل الكوفة قاصم والكشاف وغيرهما سوى حمزة  
 وغالب اصحاب الشافعي على الاول وهو مذهب الامامية وقال بعض الشافعية  
 وحمزة بالثاني واهل المدينة ومنهم مالك والشافعي ومالك والشافعي والشافعي  
 الثالث وهو المشهور عند المتأخرين من الحنفية والوفاء الحقير **قوله** الخالف  
 في غير الفاتحة وفي بعض النسخ من الفاتحة ومن كل سورة كل في الكشاف  
 فبيان حمزة من اهل الكوفة وقد عرفت مذهب **قوله** قلنا انها ليست من  
 السورة عندنا ان كان مسلما الكشاف واتبعه وفي هذا الترتيب  
 نظر ظاهر اذ لا دلالة الحاشية على الحاشية وقد بوجه بان ابا حنيفة من قهر الكوفة  
 وتصريحهم بحديثه يدل على ذلك وفيه ان قوله في الكشاف هذا  
 وقد جعل لفظ قلنا لسماع عن المصدر النبوي **قوله** او قد لم تذكره ويكون  
 يتبين هذا الظن اشارة الى قوله تعالى ان بعض الظن اثم وصدي ان لا يفترا  
 بسبب هذا الترتيب اقول من ذلك ومن قلنا ان الوفاء او انما في الحاشية  
 بان يتلو عليه ان بعض الظن اثم **قوله** وسئل محمد بن الحسن عن هذا الكلام  
 مما لا يقر في هذا المقام اذ لا نزاع لاحد في ان القران والعل من له ان  
 لم ينقص من اية كل حنفية وعرضه اربعة ترهيف القران فتأمل ولم يأت  
 هو من حسن الشاذلية الجيفة

هذا هو المذهب الذي عليه الجمهور  
 من اهل الكوفة ومنهم من قال  
 ان الفاتحة ليست من السورة  
 بل هي مقدمة عليها  
 وهذا هو المذهب الذي عليه  
 الجمهور من اهل المدينة  
 ومنهم من قال ان الفاتحة  
 ليست من السورة بل هي مقدمة  
 عليها وهذا هو المذهب الذي  
 عليه الجمهور من اهل الكوفة



فعل على اسم هر اكثر حر و قامنه حتى لو قد بدي التمهيد مصدر ابد السواوه قوله  
 وقدم الخواص بعض التبع للفعل هنا الخواص فيه خلاف قوله على اقوام  
 ذلك لانه اقل قران نزل فكان الاثم القرية **قوله** هم الله محرمها ومرساها اي باجائها  
 وان سافها لا يتقرب من هبوب الرياح والرياء والاستباده على قدر يتعلق به الله  
 بحرمها لا باركها وان ربحه المولى هنا على اركانها سميت الله على قضاها  
 وارساها على ما ينبغي فصله انشاء الله تعالى **قوله** لانه اثم وانزل على الاختصاص  
 وجب الاهمية الترافة وكون الغرض التردد على التردد الذي **قوله** في قوله فاعلم  
 باسم الآلات والعزى ووجبه حصول الاختصاص لو اشر اليكون التقديم  
 اكد عليه ان نفس الحدول عن ذكرها الى ذكر الله تعالى على الاختصاص  
 دلالة ضعيفة **قوله** فانه مقدم اي على فعلها فليقتد بهم على فعلها البكر كيف روي  
 جعل الله لها اي استعان به عليها **قوله** ان كان الآلة جهتان متحدة وتقال  
 وجبة توقف وليتأخر اشارة الى ان المتخذه هنا الجهة الثانية بقوله من حيث الخ  
 كلامه نحو ما لا يخلو بالبال جليل كان او خيرا فالوصف التيمم خويلد عليه  
 او في شان بقية كانه ملك بال صاحب لا شئ الله فالوصف مختص ولا يتقطع  
 الآخر وجعل ذلك التيمم اولى الامور من غيرها المنقص اخوه ما المنقص من الله  
 النقصان من اوله الى آخره كدليله في قوله في قوله **قوله** وقيل الباء  
 الصاحبة او لا لانه والاستعانة وصدة قبل اشارة بجمع ارتضا الله ذلك  
 لان جعل اسم الله سبحانه الله الفعل شيع بزيادة مدخلية فيه حتى كانه لا يثبت

والجواب

ولا يوجد بدونه وانما صاحبه عينة عن الدلالة على ذلك هذا وقد روي المصاحفة  
 نص الصاحبة الكشاف لوجوه ذكرها السيد الحق في حاشيته منها ان التبرك  
 باسمه تعالى لخل في الادب جعله آلة وابتدائها وديان المخرجة **قوله** لا  
 وهذه الحقبة من صفة كبر وقدر ان يكون الآلة ذات خصائص كافية في جبرها  
 فيها ان ابتداء المتبركين باسم الله تعالى ان كان على سبيل التبرك على قدر عظيم  
 ونهاية التبرك ولو سلم تكون التبرك في الصاحبة الا انه معناه ام  
 بل هو معلوم من خارج هو ان مصلحة باسمه تعالى يوجد معها التبرك  
 وهو جار في الاستعانة باسمه تعالى انما ان لا معاناة بين الاستعانة والتبرك  
 وقد اشار الحق الى ذلك بقوله لا يجد هذا الجواب كيف يتبرك باسمه ومنها  
 ان الصاحبة اكل على صاحبه جميع اجزاء الفعل **قوله** لانه من بقاء الآلة  
 والاستعانة وفيه منظر فان الظاهر ان في ذلك فان التقدير اقل الابدان  
 ومنها ان كون اسم الله تعالى الله الفعل لا باعتبار انه يوصل اليه بركة فقد  
 رجع بالاحول الى معنى التبرك فانقل بداره وفيه نظر مع ما قلناه قبل هذا **قوله** والقبر  
 متبركا باسم الله اقر هذا من ثمة القبر وتيجل من كلامه وكيف كان فليست اليه  
 صلة التبرك بل القصص ان التبرك على وجه الله **قوله** وهذا ما جعله  
 اخر التبرك وهو جراب عما يقال كيف يقول بجهته متبركا باسم الله وقد نطق بقوله  
 بجلو كيف يتبرك باسمه رجع عن الاستعانة الى الصاحبة ويخرج بانه من ثمة

لبقية الآلة  
 بركة التوقف  
 الاجابة  
 نقصد التبرك

ملاية

سنة من التبرك

في ذلك لانه لا يثبت



اربع الاف والاربع مئة كقوله بقره

على المظفر

على الطريق لا الباطنة ٣



سبحان الله كما سجدوا فلعنه المذنبون في قوله **قوله** والقلب بعد  
 عن غير من قبل عنه ان المراد القلب المتكلم وهذا من قول الكوفيين  
 ان هذه الكلمة مقولة فاصل اسماء مثان ان سام فقلب فصارت اسماء وان اصل  
 اسمهم جعلت الفاء جاد اللاح وحذف ثم جمع وصاروا من حيث وصاروا  
 فلو كان قبل لا تعلق هذا الكلام بالبيت بل هو جمل مما يقال اذا كان اصلها  
 فلم يبق قلب الراء وهو قوله **قوله** وعوضت عنها امة الوصل وقيل اصل  
 ولا فهو بغير قلب واوله **قوله** كما علوا مشاج ثم كثر استعماله فجعلت منه هرة وحل  
 فوزه فصار لا اعل **قوله** ليقال اعلانه اي بالشيء الى اعلانه عند العبد  
 فلو يقال اي عوض الخ من الراء والخ فلهذا يقال ان بابا الخ فغير نقصان  
 انهم ليس بنقصان شيئا يترك منه الكلمة وانما هم حرموا حرفه والتعريض  
 ينفي الاول فنقل التعريض **قوله** ومن اعلمهم مومس بالكم والقم واخرهما عن  
 منسوب الكوفيين لا محالة لان يكون اصلها مومس فحذف الراء وكسرت السين  
 فلهذا لان الساكن يحذف كسره ونقلت في اخرى الدلالة على حذف الراء  
**قوله** سمع النبي في كل سورة سمع هو لوري وقيل على ما قاله النبي ان سئل بها  
 باخلا فقولها اي سئل الراء في الابل جال بان لا يكونوا انتقنا بغيره اي بغيره عن  
 الركوب والحمل **قوله** ولا اسم ان ارد به اللفظ الى قد طال التنازع في ذلك الاسم  
 هو عن النبي اوفيه فالاشارة على الاول والمعتدلة على الثاني وقد عرفت  
 جازر الفصل في تحريك الحذف يحكى بحكى الحب وفي كلام المؤلف اما الى

اذ في سورة الزارة تغير ان اوله  
 وادناه مضمون قوله في سورة الكهف  
 تغير واخره وهو نفسا باسم  
 التغير انما هو

المومس لم يجرى عليه ولا يدل  
 وادناه اللفظ

في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
 حتى قالوا الامم في القليل  
 ان هذا الحذف

هذا انهم كانوا يقولون لا معنى للتنازع لانه ان ارد به اللفظ فالربيب  
 المستعمل في اللفظ فلا شك انه عنده او الصفة فهو مثل العبدية والعبدية والواسطة  
 عند الاشعري والتنازع حيث لا طاب له تحت وقيل ان بعض الصوفية ان الاسم  
 هو الذات المتعبد بصفة ما فغير ذاته المقدسة بصفة العلم وبصفة القد هو  
 القد بر وهو كذا قال وهو ما جعل اللفظ على اختلاف القوم وان الاسم من  
 التي لا اسم وهو محل تامل **قوله** فخرى مدخل من غير حاجة اليه قد خله  
 كثر وحيد كانه مدخل بغير **قوله** الى الحول ثم اسم السلام عليكما اخره  
 وعن بك حولا كما لا قد اعتذر وهو البديع اطاب ان ينفذ وقتر ذاته  
 وكان عزمه ما انه وحده ان يبين منه وقيل في ليلتك ان يعيش ابرها وهل  
 اما ان ربيته ومصرفها وقيل بالذي قد علمنا ولا تخشاهما ولا تخافا  
 شعر وقيل هو الذي لا خليه اخاع والمخاض الصديق ولا غدر  
 الى الحول ثم اسم السلام عليكما قوله وهل اما الامن ربيته او مضرت  
 او انما انا رجل من كذا هاتين القيلين فكما لم يخلد امرها او لا يدكرها تعافا  
 من محاسنه وقفاها عن غير الوجه وطول الشعر وثانيا بان يتروا عليه  
 وتنبأ به الى تمام الحول ثم تكفان عن التباينة والتدنية ثم السلام  
 عليكما عن الامور لا كف بعد الحول فان من يدرك حولا فقد اظهر عنده  
 في الكفر بعض الخبيثات هذا البيت سلا بغير الخحك حولا كما لا هذا من

في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
 في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
 في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا

اسم العليم

فخره وهو ارشد

احد منهم فانما كانا كن ايضا  
 وقوله الى الحول متعلق به



فصار العربية منع من إقام الاسم وإن كان محققا في اللغة وقال لوجان  
 قريب اسم زيد وأكلت اسم الطعام وحل لفظ السلف البيت على اسم الله تعالى وحل الكلام  
 أعزكم كما يقال على كماله في اسم الله تعالى بعد ذلك وإن أراد أن اسم الله  
 تعالى محقق على كماله كما يقول من نظر إلى شيء فوجد اسم الله عليه وحده إن هذا  
 الكلام ليس بجيد واحتمال البيت الغيبين الآخرين منهم الاستيفاء به على الكلام  
 الآن قوله لوجان خير بيت اسم زيد فيه ما فيه إذ يجوز إقام الاسم على مقتضى  
 على السماع **قوله** كل هو رأي الشيخ أبي الحسن ظاهره كلامه على أن الشيخ بالحسن  
 يريد بالاسم الصفة إنا وهو غير منقول عنه وقد جعل قوله كاهر في الجمع  
 من الموصوفين عنده الوجه **قوله** أقسم أقسم الصفة عليه الصفة التي هي عين  
 ما يمكن مفارقة ما له كالتحالف والارتقاء والتلاوه ولا غير ما يتبعه فكأنها  
 كالقادر والحالم وإراد بالصفة مبدء الاشتقاق لا المشتق وقسم الاسم بقرآن  
 هذه الأقسام فقال الاسم ما عين الشيء مثل الله الذي لا يوجد في الذات  
 غيره كالتحالف والارتقاء كذا في شرح المقاصد ولما لا واحد عند التأمل  
**قوله** لأن التبرك والاستعانة بالاسم لما لا يتركه حفظ وإنما الاستعانة فلا  
 لما لا يتركه التبرك بما فيه التبرك كقوله لا يتركه حفظ وإنما الاستعانة فلا  
 ولو قال بالله لا وهم التبرك بالذات وقد يقال إنما باسم الله لا بالجنس التبرك  
 باسم دون اسم بخلاف ما لوقال بالله وربما جعل أن التبرك بأن الاستعانة باسم الله

قوله كل هو رأي الشيخ أبي الحسن ظاهره كلامه على أن الشيخ بالحسن يريد بالاسم الصفة إنا وهو غير منقول عنه وقد جعل قوله كاهر في الجمع من الموصوفين عنده الوجه قوله أقسم أقسم الصفة عليه الصفة التي هي عين ما يمكن مفارقة ما له كالتحالف والارتقاء والتلاوه ولا غير ما يتبعه فكأنها كالقادر والحالم وإراد بالصفة مبدء الاشتقاق لا المشتق وقسم الاسم بقرآن هذه الأقسام فقال الاسم ما عين الشيء مثل الله الذي لا يوجد في الذات غيره كالتحالف والارتقاء كذا في شرح المقاصد ولما لا واحد عند التأمل قوله لأن التبرك والاستعانة بالاسم لما لا يتركه حفظ وإنما الاستعانة فلا لما لا يتركه التبرك بما فيه التبرك كقوله لا يتركه حفظ وإنما الاستعانة فلا ولو قال بالله لا وهم التبرك بالذات وقد يقال إنما باسم الله لا بالجنس التبرك باسم دون اسم بخلاف ما لوقال بالله وربما جعل أن التبرك بأن الاستعانة باسم الله

اشد  
 فانه كل امرئ في نفسه  
 والله اعلم بالصواب

اشد وقوله الحديث الاستعانة في كلامه إشارة إلى أن التبرك المحقق عند جعل  
 التبرك الاستعانة كقوله سابقا ومن قال إن ذكر التبرك إشارة إلى القول  
 بأن التبرك الاستعانة بهذا **قوله** ولعل أن التبرك الاستعانة بهذا  
 عوض ليكون التبرك الاستعانة بهذا **قوله** ولعل أن التبرك الاستعانة بهذا  
 فاعرفه فانه ليس من عمل الاهتمام بل من مبدء ولايات الإلهام انتهى كلامه وعرفه  
 دفع ما قيل بأن التبرك باسم الله غير متل حديث الاستعانة لانه لم يذكر باسم الله بل بالياء  
 التبرك على اسم الله وفيه بيان كلامه بعد عامه فيخصيص الامتثال بالاشتراك  
 الخط فلفظ هو من الإلهام لأن الإلهام هذا وقد وقع ذلك بيان التبرك الاستعانة  
 في الحديث الاستعانة بالياء والياء لا يصدق في حقيقة من يقال إن التبرك قوله  
 علم يندفع باسم الله فمما سببه الاستعانة فكانت تارة كل امرئ يندفع بمصلحة  
 اسم الله أو بالاستعانة فلا بد في تحقيق الامتثال من الاستعانة بما يدل على الصفة  
 لا سيما في الاستعانة به وهو كالأفتاء **قوله** والله أصليه الله على وقد قال  
 الحسان في بعض النسخ الإلهام بالتعريف وهو الواقع لكشاف لأن الإلهام  
 قد كانت وتحتاج إلى التبرك بأن التعريف بارزها **قوله** فخذت على خير القياس  
 لوجوب التعريف إذا خذت قيسا فيهم للثبوت فلا تعريض **قوله** وعرف  
 عن الألف واللام دة الجوهري بأنها لو كانت مع الهمزة مع التعريف فالله  
 ذهب إلى أنها دخلت على الله ثم خذت الهمزة تحقيرا وقربا كقوله عرفت الله

اشد

قوله كل هو رأي الشيخ أبي الحسن ظاهره كلامه على أن الشيخ بالحسن يريد بالاسم الصفة إنا وهو غير منقول عنه وقد جعل قوله كاهر في الجمع من الموصوفين عنده الوجه

وكأنه كان كذلك فقد علمه  
 لا يرد أنه لا تعريض



الرفعة في حال ذرية  
الولف ووفته يقط  
والاصل ولا يقطع

اخذ العايد

قال في الصحاح المبرور: *أَلَا أَلْهَمَ وَأَصْلُهُ*







وضع العلم خصبة الذات للقدس لا يليق به كنه جبريا محجورا العتب لأن الدلالة  
على تلك الذات بالعلم بحيث يفهم منها الحق العاقل غير ممكنة لكونه غير محقق للثبوت  
والغرض من وضع العلم التبيين والتفاهم والدلالة على الشيء ليجتنب الغش والاشباع  
عند اطلاع اللفظ الموضوع له وطريقه كما يجوز فيه ذاته معلوم ولكن نحن نحاشر  
الممكنات من المتأخرات والتجريدات لا يخطر ببالنا عند سماع العلم من الموضع  
قطعا للقدس من التلوث بالخصور بل ينفذ أذهانا فلا يمكن ذلك على الحق العلم  
بالعلم كما تفعل القنات المقدسة لا بصفات وسلوب وإضافات ممكنة في حقها  
فلا يكون الله تعالى في قوله ولا يمكن أن يدل عليه بلفظ عام **قوله** ما قلناه هذا الحق  
أنه يكون في وضع العلم لذات تعلقها بوجدها بتان به غاها ولا يشترط علم الواضح  
بحجج التخصيصات وما لاحظتها عند الوضع **قوله** ولأنه لو دل على مجرد ذاته الحق  
فلا يستلزم اليقين للفاعل والقدير فيه وجود الحافظ وحاصل هذا الدليل أنه لو كان  
المراد **قوله** اللفظ مجرد الذات كاهو مقتضى العلم لكان المراد من قوله تعالى  
وهو الله في السموات أن تلك الذات في السموات وهو ظاهره يدل على أن السموات  
مكان له تعالى عن ذلك على أكبر وأما إذا لم يبين الصفات كالمعبر مثلك  
لحق وهو المعبر وهو معنى حق وفيه أن العلم قد لا يلاحظ صفته حتى يتصل  
بشأن الشرف يقولك أنت جامع فلما لاحظنا هذا الجبر كباقي الاستظهار منه سبحانه  
بذلك نحن هذا العلم للقدس **قوله** ولأن معنى الاشتقاق المجتوع عنه فيما سبق هو اشتقاق

المؤلف فيما بعد وعدم تطرق احتمال التركة إليه فلا ينبغي إيرادها هنا  
والتحق أنه وصف فاصله **قوله** الدلالة التامة المذكورة لا تستلزم علمه  
وأشار إلى هذا بقوله ولكنه ما غلب عليه الحق **قوله** مثل ثباته  
عزى مؤنث **قوله** وإن صفته مستندة بمعنى كون الحدس والبالغي في  
الأصل وصف ثم صارت علما للأخبار المخصوصة والصحة بفتح الصاد  
وكس المعين المهملة صفته مشبهة ثم صار علما للرجل وأما قوله بن فهد  
هذا وقد بين أن بين المثل له والمثل بها فرقا هو أن الخلقة فيها حقيقة وفيه  
تفريق لأن لفظ الخلقة لم يطلق على غير سبحانه في وقت من الأوقات أصلا  
لجاءها **قوله** لأن فاعله من حيث هو الحق أبطل الوجه الخلقة للستة ليعلم على الخلقة  
ولما لم يزم من جلال الدليل جلال الدليل أبطله بوجهين وذكر وجها  
ثالثا يدل على الوصفية ونظم في ذلك ما هو هذا الوجه من على ما هو اللفظ  
من تصريف العلم بما وضع لذلك مع جميع التخصيصات واقتضاه بعض  
الإعلام بأنه إنما يدل على عدم عكس البشر من وضع العلم له تعالى لعدم  
اطلاعه على جميع التخصيصات واقتضاه بعض الكلام بأنه إنما يدل على  
عدم عكس البشر لا على أن ليس له تعالى علم وقد عجز أن أسأله تعالى وتقبله هو  
سبحانه ما يخصه ذاته وشخصه فيجوز أن يصح هو لذاته علما بجملة  
الممكنات لا يمكن خله وليس التراجع فيه أقوال الجواب أن غرض المؤلف هو أن

وضع

في قوله تعالى هو الله في السموات  
أن تلك الذات في السموات وهو ظاهره  
يدل على أن السموات مكان له تعالى  
عن ذلك على أكبر وأما إذا لم يبين  
الصفات كالمعبر مثلك لحق وهو المعبر  
وهو معنى حق وفيه أن العلم قد لا  
يلاحظ صفته حتى يتصل بشأن الشرف  
يقولك أنت جامع فلما لاحظنا هذا  
الجبر كباقي الاستظهار منه سبحانه  
بذلك نحن هذا العلم للقدس



[illegible]



قوله واما الله تعالى باختيار الخائيات الخ اذا روى شخص غشا  
في اهل كنه عظيمة وحسنة شديدة كعرق ابرق في كل من ذلك  
انفعال ورقة قلب ثم استند وخلصه من تلك المهلكة والاشد  
وصفه بالرحمة وهذا الوصف قد يكون باعتبار المبدأ في الرقة التي  
هي الفعل والوقوع يكون باعتبار القاية اعني التخلص من فعل وقد يكون  
بهما معا وهذا تعالى انما يؤخذ باعتبار الخائيات وحدها لا باعتبار  
المبادى وكذلك شمع اهل العرفان يقولون خذ الخائيات والخذ  
المبادى فاذا وصفه سبحانه بالرحمة مثلهما فباعتبارها التي هي الفضل في  
الاحسان لا باعتبار مبدءها اعني العطف والرقة لتزهر بجاء عاقبة الخير  
قوله لان زيادة القناعة على زيادة الخير تفضت هذه القاعدة بان هذا يبلغ  
من الخافد كما هو متعارف واجب بان الشرط انما لا يكون بان يكون كنه  
منها مع فاعل او صفة مشبهة مثلا سئل ان كان القاعده الغلبة لا طهر سئلنا  
لكن الغلبة خيرا فاشاءت من الخافد بالخيار كنهم وظن قد علم على التبر  
فما ان يكون حاد بلطف لدلالة على زيادة الخافد بسبب زيادة لفظه  
قد بر **قوله** وكما وكما بعضهم الكاف قال في الصحاح كبر بالضم كبير او عظم  
فكبير وكبار فاذا فرطه قيل كبر بالفتح بعد التثنية يعنى باعتبار الكمية نظر الى

كثرة

كثرة فافراد المرحومين لالاف افراد الرحمة اذا التعم الاخرى غير متناهية  
فاليتقن على هذا ورحم الآخرة **قوله** بارحم الدنيا والآخرة ولا يبع اعتبار  
الكمية هنا لانه لا يفرق لافراد المرحومين في الدارين على المرحومين في الدنيا او  
قد عرفت ان الكمية بالنظر اليها او باعتبارها لم كون ذكر رحمة الدنيا والآخر  
ظن من لزومه على اعتبار الكمية انما هو قول فيه نظر اذا التزم بالمولد الجاهل  
الشعف الدارين ولما دعا في الدنيا على ما سيذكره في الثالث وجوه تقديم الرحمن  
**قوله** لتقدم رحمة الدنيا وهو ما جاز في الرحمن سواء احتبرت الرحمة فيجب  
الكثيرة او الكمية بخلاف الرحمة لا اعتبارها فيه نظر الى الكمية فقط  
قد بر **قوله** ولا تفسر كالحق هو انفس البصوق لفظا محاذلة او كونه بمنزلة  
الرحيم بالتوسط بينهما الكونه خارجين **قوله** لان ما عدا مستعص او طالب عوض  
على طهر وانما هي ثم بان العوض بانها التواب الاجل والثناء الحاجات اما ان الله  
الرقة التامة من الجنة مكن راي حتى في جنس بلية فتبا قلبه وورقه  
وتخلصه من الخافد بل انما يخلص المذكور في التام والافعال الحاصل والاشاء  
ان الله خب المال ونكته الخجل الذي هو من افعاله الحاصل والاشياء التي لا  
كن يفرق ما وصف الناس ككبره لنفسه وتخلصها من تلك الرذيلة  
والحاصل ان عطاء الخلق والطفه وولاه من ان في مقابلة عوض فلا يلين  
اطلاق الرحمن المبني عن غايه الرحمة عليه **قوله** ثم انما من عدا الرحمن جل احد

قوله واما الله تعالى باختيار الخائيات الخ اذا روى شخص غشا  
في اهل كنه عظيمة وحسنة شديدة كعرق ابرق في كل من ذلك  
انفعال ورقة قلب ثم استند وخلصه من تلك المهلكة والاشد  
وصفه بالرحمة وهذا الوصف قد يكون باعتبار المبدأ في الرقة التي  
هي الفعل والوقوع يكون باعتبار القاية اعني التخلص من فعل وقد يكون  
بهما معا وهذا تعالى انما يؤخذ باعتبار الخائيات وحدها لا باعتبار  
المبادى وكذلك شمع اهل العرفان يقولون خذ الخائيات والخذ  
المبادى فاذا وصفه سبحانه بالرحمة مثلهما فباعتبارها التي هي الفضل في  
الاحسان لا باعتبار مبدءها اعني العطف والرقة لتزهر بجاء عاقبة الخير  
قوله لان زيادة القناعة على زيادة الخير تفضت هذه القاعدة بان هذا يبلغ  
من الخافد كما هو متعارف واجب بان الشرط انما لا يكون بان يكون كنه  
منها مع فاعل او صفة مشبهة مثلا سئل ان كان القاعده الغلبة لا طهر سئلنا  
لكن الغلبة خيرا فاشاءت من الخافد بالخيار كنهم وظن قد علم على التبر  
فما ان يكون حاد بلطف لدلالة على زيادة الخافد بسبب زيادة لفظه  
قد بر **قوله** وكما وكما بعضهم الكاف قال في الصحاح كبر بالضم كبير او عظم  
فكبير وكبار فاذا فرطه قيل كبر بالفتح بعد التثنية يعنى باعتبار الكمية نظر الى



كالرأس في ذلك اللطف والانعام وللمع الحق ليس إلا سبحانه فهو الحق على  
 الرحمن **قوله** أولان الرحمن وبه ثالث لقد بده على الرحمن وتبينه أن الله  
 ليس من يارب الترتيب المتقدم الاكف بل من باب تيمم الكلام بتكميل الراء واستبعاد  
 الاقسام ولما كان اللتقت اليه اولاً في مقام التمجيد والتناء والعظمة والكبرياء  
 هو عظام الشعار وجلال الاله قد تم الرحمن ثم ان كل استبعاد لخصاف الرحمن  
 واستقصاء فرائدها فارد به بالرحمن على ان جلال التمجيد وقابله كبرياءها  
 وتقليلها كلها آية صادقة عنه **قوله** عنابه الكاملة شيئا من ذلك النوع  
 اللطيف والجليل وفيضا العظم كافي لمصالح فرائدها لوجوده ولا يمتنع  
 ان تحفل بالامور لا يليق سؤالها منه فيستفي الامان من طلبها من يابده  
 استدعائها من جنبه تعالى شأنه وروى انه اوحى الى علي بن ابي طالب  
 بامور مستخفية لم يزل يرويها ويثنيها عليك **قوله** اولي انظرة على رويها  
 يطلق رأس الابهة على كل من مفتحتها ومختفها حرفاً او كلمة والمراحمه الثالث  
 اى الحافظة على كون الحروف الاخرى الاربعة كمنهين ولستهم اوعلى  
 كون الكلمة الاخرى مختفياً بها في ذلك وروى احمد بن رويس الاى هنا على شفاها  
 فالحافظة على كنهها لا يفتل على ذلك الباء ولا يخرج من جديدها ولا ينجى ابتكاراتها  
 الويه على كون التنبه من الفاتحة كنهها من الحق والاعام جرياً منه في  
 اكفى السور سبعة سورة الرحمن فان الحافظة على رويس الاى فيها يقتضون

تقديم

المراد بالمراد  
 كونه من جنس  
 كونه من جنس  
 كونه من جنس

يقضى تقديم الرحمن فقد يقال انه غير مقتضى فالكلام في بنية الفاتحة والتمتة لا يلزم  
 الحروفها وهو كما ترى **قوله** والظاهر انه غير مصروف وهذا يحتاج الى ما في المتكشاف  
 والشيخ الرضى وابن مالك وهو الاصح **قوله** وان دخل اختصاصه بالله الخ كان  
 بقوله ان منح **قوله** مثل هذا الوصف ثم لم عند بعضهم انتفاعه فحاشا وعند  
 آخرين وجوبه على وجهها بما فيها من فيه انما هو لا من عارض هو الاختصاص والله  
 سبحانه فكل احد لها كان من وجودها في الاول فكيف حكيه بمنع الصفة فليجاء  
 بانه وان كان الاختصاص المذكور هو الخارج من وجودها الا ان الخالق من رتب  
 هذه الصفة من باب قول بكسر العين كطرس وسب كعدم الصفة فاحقت  
 يتطابقها وقوي تقرير السؤال بوجه اخر بان يقال ان اختصاصه بالله سبحانه قد  
 منع وجود الصفتين معاً وذلك فيجب منع طرفه عند شرط انشاء فعلانية  
 ومنه عند شرط وجود فعلية فكيف حاله في عدم صوفه وهلا فضلت كما فعل  
 ابن الحاجب وغيره ويقرر الجواب ان منع الاختصاص المذكور وجود الصفتين  
 معاً كاذب الا ان حكيه يمنع حرفه ليس بالقطر مؤشده بالان الخالي من  
 اخره ان ان التقرب الاول يقتضيه انما تعرض لثلاثة لانشاء فعلية والثاني في الغاء  
 تعرضه لانشاء فعلية ولا يجد ان يقال عرض للوقف انما غير مشغوف وان كان  
 النظر لا اشتراط انشاء فعلية او وجود فعلية يقتضيه التوقف في امر لان حكيه  
 باشتغالها الان لاجل الاختصاص المذكور لا اثر له ولما انشاء فعلية او وجود فعلية

انما هو من جنس  
 انما هو من جنس  
 انما هو من جنس

المراد بالمراد  
 كونه من جنس  
 كونه من جنس

المراد بالمراد  
 كونه من جنس  
 كونه من جنس



YC

Presented by: Rana Jabir Abbas

من ابراهيم البيت فالحق الله قبل الامام الشكر لما شهد اذ لم يطلق الناس  
الشكر فيها على شيء من الموارث الثلاثة والسبب على الله شاهد لا يجعل افعال الموارث  
الثلاثة جزءا للثلاثة كما هو جزؤه الثلاثة عرفا يطلق عليه الشكر لثلاثة قائل السبب من لثلاثة  
لذلك دعوا من القصور مجرأ القيل الاقسام الشكر والاستشهاد افعالهم والاضاف  
ان الحق مع الحق والكلية التي ادعاهما السيد من على كيف وقد قال في العمل لثلاثة  
الشكر الثناء على اللسان وعرف الثناء بالكلام بحمل وقال الفاضل الطيبي كان  
الشكر ما جردا عن هذا الثلاثة عرفا ليس والشكر اللغو ليس باللسان ومن  
واقفه فليدعي لغيره لان كل من افعال الموارث الثلاثة اذا قابل للثلاثة كان شكرًا  
والاستشهاد بالبيت افعالها لثلاث هذه الدعوى فلو قولا الاستشهاد به على  
ذلك كان دورا وما يوجب القبول عدم شهادة البيت بان فعل كل من الثلاثة شكر  
فان الشكر هو الجوع وكون فعل اللسان شكرًا بالاجماع فلا يناسب جمعه  
سما كان ظاهره فان احتمال الاستشهاد قائم **قوله** من شعب الشكر حال  
من الحمد وما لا حظ اليه يقتضيه ان يكون وصفه وهو ان كان اياك تقيو  
فالغرض من هذا الكلام دفع ما يقال في حكمه من حمد وجه بان الحمد  
والشكر يكفهما الحمد في المذكر فانه صريح في عدم تحقق الشكر بدون  
الحمد **اسئل** الدعوى ان مراده صلوات الله عليه واله انما لغت وان اجل اقسام الشكر  
الشكر فعمله كما شرف الخصال المتضمن حتى كان الشكر متين بانفسا **قوله**

راحة عليهما والارادة سواء وحسن التوكل  
 انما في هذا يتحقق باقائها في ذلك الموضع



ولم يوافق آداب الجراح من الاحتفال بالآداب في الغزو والرب والوارد  
 أن الشكر الأركان وإن كان غيبا لقاب الجوارح وشدة الألفاظ في القضاة  
 لأن حقيقة الشكر أظهر النعمة والكشف عنها كان الشكر لغناها ومترها  
 فإدام العبد في غنى بها كثر على مؤامرا يظهر منه الشكر فسر كما لا يحل الجوارح  
 تحتل غير الشكر لأنه ليس من جملته مقابلة التقدير لا يفتقر إليها إلا ما كان له في  
 أن الشكر من هو فقه في حقها بخلاف الشكر السهل في قول **ولم يلد علم**  
 الحمد لأن الأم فيه الجنس أو الاستغراق بخلاف ما إذا كان من غير الجنس  
 لاختصاصه بخ يفتقر مما لم يكن من أفراد الحمد إذا كان حدثا قال الأمام  
 في تفسير الكبير لو قال الحمد لله كان قد ذكر حمد فقط ولو قال الحمد لله فله  
 فضل فيه حمد وحسن غيره جميعا من لدن حمد اسم الحقل لهل الجنة وأخره  
 أن الحمد لله رب العالمين **وله** جود تحمده وعدوه هذا على مذهبه لا كغيره  
 من فقد يرتفع الجار اسمًا ظاهرًا وأما على مذهب البصريين فهم على أن  
 الأسماء التي خبرها فعل كالقابلة في إفادة التحريم والحدوث **وله** وقبله  
 ويحل على العهد بآية أهل أفراد الحمد ويحده تعالى لذاته فانه هو الحمد لله  
 يليق بحاله وينبغي أن يجل له كما قال سيد المرسلين عليه واله أفضل صلوات  
 الصلوات لا أحسن منها وعليه كما أشهد على نفسه وأما حمدنا في غابا لا في  
 والقصر فإن ما مضى سجدانه به من صفات الكمال غير لا يوجب قدس لانه

كما هو في قول الأمام جوارح  
 إلا أنه لم يولد في حقها

عقود

مع كونها طرية أقوى من آية  
 الدائمة لأن الاعرابية



البيد لا القياس ما نحن فيه **قوله** توفيا لهما الخ انما قال ذلك لان الاتباع للخاص  
 بهم لا يكون الا بطلان الواسع كقولهم معدن الجبل وغيره باتباع الدال الذي  
 واللمع للمع فما نحن فيه **قوله** وصف بصفيا الحق فالتجوز على ما اعناه اقبال وادار  
 فلا اخار او اخرى كاسال القرينة والتقدير في حق رتبة العالمين وما يقال الله  
 ليس الاعقاب فقط لانتفاء الينا الحق بالكتاب في التعريف **قوله** فقد نزل خصوصها  
 عيب الظلم وان تصرف عن المبالغة في التعريف والتقدير في حق رتبة العالمين  
 لا يجرى انتفاءها بالكلية وان **قوله** فقد نزل حكم المبالغة بالملكية  
 تشبه الحكم الاداء من من كرها فانه من هذا القبيل والله اعلم بما سواه **قوله** فقد نزل  
 وقيل هو صفة او وصف فيكون صفة مشبهة بعد انقل الفتح منه الى فعل الالزم  
 كما سبق في الركن والاضافة حقيقة من قبل كرم المثل لان تقدير عامل التصغير  
 انما هو في وصف المعرف به وقد مر على عكس ما علمت كشاف في ترجع التصدير على  
 التثنية لا بالثنية وسال عنه هذا التثنية **قوله** الامقيدا بالاضافة كمال الدار  
 او مجموعا كالارباب والحل التثنية ذلك هو ان سبانه هو الرتبة الحقيقية وما سواه  
 باسهم من رتبة مختلطة عن رتبة رتبة الخبير فان وجدت من رتبة رتبة  
 الظاهر في الحقيقة رتبة من سبانه اجرها على به في رتبة حقيقة والطارق الرب  
 على رتبة رتبة الى القرينة فمحلوا تلك القرينة اما التقيد او الجمع هنا وما  
 احسن قولهم الاحسن فلهذا بعض الحارفين انه تعالى جعل عبادا غير

من قبله  
 اي في رتبة رتبة رتبة رتبة  
 كما صدر وهم انما على رتبة رتبة  
 المشبه وهم في رتبة رتبة رتبة

وقد يفتي اي رتبة رتبة رتبة رتبة  
 كذا في رتبة رتبة رتبة رتبة  
 وليس كذا في رتبة رتبة رتبة رتبة  
 بل في رتبة رتبة رتبة رتبة

وما يلزم

وما يلزم جنود تلك الآلهة وان لم يكن لك رتبة رتبة **قوله** فقد نزل انما قال ذلك لان الاتباع للخاص  
 لوزايف طاعته كان لك رتبة رتبة وهو سبانه بحيث يترتبك حتى كانه لا عبد له سوا  
 فيهما **قوله** فقد نزل انما قال ذلك لان الاتباع للخاص  
 والرد بالرب ملك مصر وهذا ما علم على ان ما كان في الشريعة السابقة وقصة  
 سبانه بل انظر في حقنا كذلك **قوله** اسمها بقوله الراغب فاعلم كثيرا لما  
 ما يحكي اسمها لانه الذي يفضل بها النسخ كالتابع والخاص والقالب فقد نزل على هذه  
 الصيغة كونه كالمكلف الاله على ما نزل **قوله** غلب بما يلزم بالاصناف اعني كل  
 جنس من اجناس ما يلزم بالاصناف **قوله** فقد نزل انما قال ذلك لان الاتباع للخاص  
 الارواح وعالم الاكلا وعالم العنصرين مثله هو كذا يطلق على كل واحد من ذلك  
 الانبياس يطلق على مجموعها ايضا وقول المولود وهو كذا ما سواه يحتمل الاطلاق  
 معاولة الاطلاق الدال فيما عن فيه متعينة اذ هي الاطلاق الثاني لا يجمع اذ  
 ليس من الاطلاق **قوله** فقد نزل انما قال ذلك لان الاتباع للخاص  
 ان الجمع انما يدل على تحديد الاجناس واما القول فانما استفاد من لهما الاستغراق  
 وجوابه ان التجميع هو انما المعروف باللام لتقدمها على التعريف على اعتبار التجميع  
 بسبب اضافة ما يجب تعريفه بجميع تلك الاجناس ولذا في رتبة رتبة **قوله** فقد نزل  
 ان القصص الى استغراق افراد جنسها ولا يستبعد ان يجمع استغراق افراد  
 تلك الاجناس انما كان اسمها الاطلاق على رتبة من تلك الافراد كاستغراق جميع المعروف

العالم

كونه وصف لغيره اليه والجمع  
 يصير نصا في استغراق

لما يلزم  
 في رتبة رتبة رتبة رتبة



مرحوم غفر له وشفعه من غفر له  
بسمه من تبيينه والبرهان لطيف  
في علمه ودانهم في بيانهم وعلومهم  
فجاء ومنه فانه تدين له ولا يفتقر  
لغيره الشرح والشرح كونه فانه اعرف  
لم يترك في العلم والهدى وسع

[illegible]



لاضافة مالك ولم يفرغ لاضافة ملك لعدم الاشتغال قبلها فاضافة انفس  
 الشبهة الى مفعولها ان لا مفعول لها الاشتغال من الازم واضافة النقطه  
 مختصة في اضافة الى فاعلها فلك يوم الدين مكرر على البلد في كتب  
 التعريف ويقع صفة المعرفة بخلاف اضافة الفاعل **قوله** على اقتناع حيث لا  
 يقدر معطوف وسعاً في نصب نصب المفعول به وضاف اليه على وترقه **قوله** كقولهم يا  
 مارق لليلة قد جعلت لليلة مرق وقد جعل اليوم متركاً والمراد مارق للمال  
 الليلة ومالك الامر في اليوم اهل الدار بالنصب على تقدير اخذوا ومفعول مارق  
 لاعناء على عرف الشاء بخبرها طالع جبار **قوله** ومعنا ملك الامر به ملك  
 فعل ماض والامر مفعول به يريد ان ملك بجعله ماضي تنزيها لما تحقق  
 وقوعه من زمانه ما وقع فليست اضافة لفظة غير موصية تعرفه ليشكل لفظه  
**قوله** اوله الملك بكسر الميم وهذا وجبتان لصحيح وصف الحرفة بكنها  
 ان كان بمعنى الاستمرار بخود عن معنى الحدوث والحدوث كشيء التعريف من اللفظ  
 وانما يجعله بدلاً لخاص من هذه التكلفا وقد اختار تحقيق الحرفة جاز  
 ابدال التكرار الخبر الموصوف من الحرفة لان البدل هو المقصود بالثبوت  
 والخرق انما هو سبحانه باعتبار هذه الصفات لانه ثابت للوصف لا يغير  
 قبله ليكون الاضافة اي جعل بمعنى المضي والامتداد يخرج بالاضافة الحقيقة  
 عن التكرار ويستعمل بالان يقع صفة لله وما يقال من ان الحكم

فكون حقيقته

بان

بان الظرف متسع فيه قائم مقام المفعول به **قوله** بان اسم الفاعل عامل فيه فاص  
 الموصوف بقصور ان اضافة حقيقة فخره اليه انه مفعول له من حيث المعنى لا  
 من حيث الالحاد اب اي يتعلق المالك به يتعلق الملوكة حتى لو كانت شرابط النمل  
 حاصلة لتعلق فيه الاتري انك تقول في مال عبد اس ان لا يضاف الى المفعول  
 به وتبين انك كذلك مفعولاً ان لا مفعول محال له كذا انك السند السند  
 في حواشي الكشاف **قوله** والمخبر يوم جزاء الذين هذا على المتكلم ظاهر واما  
 على الاول فبالنظر الى اشتغال الشريعة على الاوامر والنواهي ووجه قصيد  
 بالتبعية لما اختاره ظاهر **قوله** وتخصيص اليوم بالاضافة مع انه تعالى  
 ملك ومالك بجميع الاشياء في كل الاوقات والايام ما لا يحيط بالاضافة اليه  
 نحو عبد زيد واما لان الملك **قوله** او الملك لما صلب في الدنيا البعض  
 الناس بحسب الظاهر عند من ليس له نجاته بصيرة بل لان ومطلان وبيان  
 الخلق منها اشاراً خافها يوم القيمة ويتفرق سبحانه في ذلك اليوم بها انقروا  
 خافها على كل احد ولذلك قال ابن الملك ايمون الله الولي القهار وهذا الوجه  
 انبى بقوله ملك وكلامه الرقيق يشير بالاختصاص به والاول عام **قوله** من  
 كونه مرجعاً للعالمين في كماله هذا ان يتفاد ان من معنى التوبة اذ لا يوجب  
 المتقى ايرادها ما يشتمل اصل الاجابة انهم وقبل الاول من لفظ الله والثاني  
 من رب العالمين وقوله اجر هذه على الله تعالى اي على تلك الذات المقدسة

ها ابقيلام

الاول من لفظ الله والثاني من رب العالمين وقوله اجر هذه على الله تعالى اي على تلك الذات المقدسة

يراد بها ما يشتمل اصل الاجابة انهم وقبل الاول من لفظ الله والثاني من رب العالمين وقوله اجر هذه على الله تعالى اي على تلك الذات المقدسة

٤١



وَيَسْتَأْذِنُ لَهَا بَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيْثُ وَصَفَ لَهَا قَوْلَهُ فِيمَا بَدَأَ فَالْقَلْبُ  
لِبَيَانِ مَا هُوَ الْمَرْجِبُ لِحَدِّ وَهُوَ الْإِبْدَاءُ وَالْوَسِيَّةُ وَحَدِّهُ أَوْ صَافٍ أَرْبَعَةَ مَنَاقِبَ  
بِحَرْفِهِ **قوله** عَلَى أَنَّهُ الْحَقِيقُ بِالْحَدِّ يُعَرِّفُ الْمُسْتَدَّ بِالْأَمْرِ بِبَيَانِ أَنَّهُ لَا يَكُونُ الْحَقِيقُ  
وَالْإِبْدَاءُ الرَّقِيقُ قَوْلُهُ بِالْإِسْتِحْقَاقِ أَهْ ضَائِعًا فِي بَعْضِ الشَّيْخِ أَنَّهُ يُعَرِّفُ لَمْ وَ  
هُوَ أَوَّلُ قَوْلِهِ لَا أَحَدٌ أَحَقُّ مِنْهُ مَعْنَاهُ بِحَسَبِ عَرَفَانِهِ أَحَقُّ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ  
كَأَقْبَلِ الْبَلَدِ أَفْضَلُ مِنْ زَيْدٍ وَبَرَادٍ أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنْ بَيَانِهِ وَالْقَسِيرُ  
لِقَوْلِهِ الْحَقِيقُ بِالْحَدِّ فَكَانَتْ أَرَادَ بِالْحَقِيقِ الْإِحْتِقَاقَ **قوله** فَإِنَّ تَقْدِيرَ الْحَكْمِ  
وَهُوَ مَا شَرِيتُ أَحَدًا لَهُ تَعَالَى اسْتِحْقَاقُهُ إِيَّاهُ عَلَى الْوَصْفِ أَيْ عَلَى الْأَوْصَافِ  
الْمَذْكُورَةِ كَمَا تَعَرَّفَ كَلَامُهُ فِي الْأَشْعَارِ بِشَعْرِ بَعْضِهِ ذَلِكَ الْوَصْفُ لِحَكْمِهِ وَبِإِسْمِهِ  
بِشَعْرِ الْمَقَامَاتِ الْمَذْكُورَةِ بِأَنَّ مَا حَوَّلَ ذَلِكَ الْوَصْفَ لَا يَلِيقُ لِعَالِيَةِ الْحَكْمِ  
الْمَذْكُورِ مِنْ أَنْفِي عَنْهُ أَنْفِي الْحَكْمِ عَنْهُ وَلَا يَرَى اسْتِحْقَاقَهُ مِنْ كُلِّ مَسْأَلَةٍ  
فَاخْتَصَرَ الْحَكْمَ بِمَا قَرِنَتْهُ لَا يَرَى أَنَّ الرَّتِّبَ الْحَكْمَ عَلَى الْوَصْفِ الْمَذْكُورِ  
إِنَّمَا يَجِدُ عَدَمَ اسْتِحْقَاقِهِ مِنْ سِوَاهِ الْحَدِّ لَوْ أَنَّ أَحَدًا حَصَرَ الْحَدِّ فِي الْوَصْفِ  
أَنْ قُلْتُ أَنَّ الْأَشْعَارَ بِالْحَدِّ هَذَا يَقْتَضِي أَنَّ اسْتِحْقَاقَهُ تَعَالَى لِحَدِّهِ لَيْسَ لِنَافَةِ  
بِأَنَّ هَذِهِ الصِّفَاتُ قُلْتُ كَلَامُ الْكَلَامِ بِشَعْرِ أَنَّ اسْتِحْقَاقَهُ جَلَّ عَلَى كُلِّ الْأَحْزَانِ كَمَا  
يَقْتَضِيهِ ذِكْرُ اسْمِ الذَّاتِ وَالصِّفَاتِ مَعَاوِلًا الْقَسْبُ بِالْأَشْعَارِ بِجَبِيَّةِ الصِّفَاتِ  
فَمَعَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْهَا لَوْ لَمْ يَجْعَلْ فِيهَا عَيْنٌ فَمِنْ الصِّفَاتِ الْإِضَافَةِ الْإِجْتِافُ

بَعِيدٌ  
الْمَعْنَى أَنَّ الْأَشْعَارَ  
الْمَعْنَى أَنَّ الْأَشْعَارَ  
الْمَعْنَى أَنَّ الْأَشْعَارَ

بَعِيدٌ قَدِّمَ **قوله** وَالْأَشْعَارُ مِنْ طَرِيقِ الْمَقْهُومَةِ فِي بَعْضِ الشَّيْخِ عَطْفُ الْأَشْعَارِ  
بِأَنَّ فِيهَا أَشْعَارًا بِأَنَّ هَذَا مَبْنِيٌّ عَلَى الْإِغْمَاضِ عَنْ عِلِّيَّةِ الْوَصْفِ لِحَكْمِهِ وَإِبْرَارِ  
بِالْمَقْهُومِ مَا يَمْتَلِكُ مَقْهُومَ الْخَالِفَةِ وَالْمُؤَافَقَةِ فَالْأَوَّلُ يَشْعُرُ بِعَدَمِ الْإِسْتِحْقَاقِ لِلْعَالِيَةِ  
وَحَدِّهِ عَلَى الْأَوَّلِ فَحَقَّقَ فِيهِ مَا فِيهِ وَعَدَّى الْأَشْعَارَ بِعَلِيٍّ وَهُوَ يَتَعَدَّى بِالْبَيِّنَةِ  
لِقَتْنِهِ مَعْنَى الدَّلَالَةِ قَوْلُهُ وَيَسْأَلُ هَلْ أَيْ يَلِيقُ وَيُسْقَى وَالْمَشْهُورُ بِهَذَا الْقَوْلِ  
أَنَّهُ لَمْ يَنْفُذْ لِدَوْعِهِ بِحَرْفِهِ كِتَابُ حُدُودِ الْخَوَاصِّ مِنْ غِلَاطِ الْخَوَاصِّ وَبِهِ عَلَيْهِ  
فِي الصَّحَاحِ أَنَّهُ لَكِنْ صَاحِبُ الْقَامُوسِ وَاقِفٌ لَوْ كُنْ لَمْ يَكُنْ بِأَنَّ لَكَ عَلَى الْخَوَاصِّ  
كَيْفَ أَنْ كَرِهَ **قوله** لِيَكُونَ أَيْ لِيَكُونَ أَجْرُ الْأَوْصَافِ الْمَذْكُورَةِ دَلِيلًا عَلَى مَا  
بَاقِي مِنْ حَصْرِ الْعِبَادَةِ وَالْإِسْتِعَانَةِ فِيهِ تَعَالَى كَأَنَّهُ دَلِيلٌ عَلَى مَا قَبْلَهُ فَإِنْ كَانَ  
فَأَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأَوْصَافِ كَمَا قَبْلَ عَلَى أَنَّهُ مِجَانُهُ أَحَقُّ بِالْحَدِّ بِدَلٍّ عَلَى  
أَنَّهُ أَحَقُّ بِالْعِبَادَةِ وَالْإِسْتِعَانَةِ مَا الْأَوَّلُ وَالرَّابِعَةُ فَلَوْلَا لَهَا كَوْنُهُ جَلَّ  
شَانَهُ هُوَ الرَّبُّ الْمَالِكُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِنْ مَسَاوَاهُ مِنْ تَوْبِ مَلِكٍ وَلَوْ  
الَّذِي خَاضَ عَلَيْهِمُ الْوُجُودَ وَالْقُدْرَةَ وَسَائِرُ صِفَاتِ كَلَامِهِ وَإِنَّمَا الثَّانِيَةُ  
وَالثَّلَاثَةُ فَإِنَّ أَشْعَارَهُ تَعَالَى لَهَا دَلِيلٌ بِالْإِسْتِعَانَةِ إِلَى مَسَاوَاهُ مِنَ الْخَالِقِينَ  
بِقُرْبِنَةِ ذِكْرِهِمْ عَقِيهِمْ فَالْكَلَامُ مَعْرُودٌ وَبِحُجَّتِهِ وَالْآيَةُ مُشْتَرِكَةٌ فِي الْإِجْتِافِ سَمَاءُ  
مِنْ تَعَالَى خَيْرُ الْإِحْتِقَاقِ بِالْحَدِّ وَالْعِبَادَةِ وَالْإِسْتِعَانَةِ هَذَا وَقَدْ بَيَّنَّ فِي وَجْهِهِ  
أَجْرَ هَذِهِ الْأَوْصَافِ بِعَدَمِ ذِكْرِ اسْمِ الذَّاتِ الْجَامِعِ لَصِفَاتِ الْكَلَامِ الْمَذْكُورِ

بَعِيدٌ  
الْمَعْنَى أَنَّ الْأَشْعَارَ  
الْمَعْنَى أَنَّ الْأَشْعَارَ  
الْمَعْنَى أَنَّ الْأَشْعَارَ



الاشعار على ما يكون من جهة واحدة لا يكون من جهة اثنان كما لا يكون  
 كماله خاتمه وصفاته وان لم يكن من جهة احسان اليهم متعال عليهم واملا  
 يتجاوزون من قهره وكمال قدرته وسطوته فذلك هو الجاهل الموحية للحد والتعظيم  
 فكأنه تعالى يقول لها الناس ان كنتم تحذرون وتحذرون لجمال الذات  
 والصفاتي فاحذوني فليكن انا الله وان كان الانسان والربة والحقا  
 فانارتب العالمين وان كان المرحل والطير والسمكة فانما الرحمن الرحيم  
 وان كان الخوف من كمال القدر والسطوة فانما لك بدم الدين **وله**  
**قال** وصف الاول لما تلى له صفات الاوصاف واشعارها بحسب استحقاق  
 الحمد فيه تعالى واختار لها في ذلك اركان كل من له خصوصية بغيره  
 لها من الاخر فذكر ان الوصف الاول لاظهار نفس الجمل الذي اوجب  
 استحقاقه تعالى للثنا والذى وجب على العالمين بسبب الشكر وهو الاجاد  
 والربة والثاني والثالث لبيان الصانع لكون ذلك جدي من الفضل والاختيار  
 والرابع لتحقيق الاختصاص كاستحقاقه وتبليغ في وجهه كوصف الاول  
 بيان موجب الحمد انه متصل به دون الاخرين واقره سابقا على ما اراد  
 وبان سبيل الحمد ليس الاقر الجمل ولما كونه اختيارا فهو شرطية لكون  
 الاول سبلا لا يوجد الحمد بدونه وكون الثاني شرطا في جملتها  
 كلف حمده تعالى على الصفات والقديم اخرى ببيان الاخر واولى **وله** يكون

اي ذلك الاشعار على ما يكون من جهة واحدة لا يكون من جهة اثنان كما لا يكون  
 الاول الجاهل ما هو الموجب الحمد اي لما يوجب الحمد اما ما يوجب حصول استحقاقه  
 فيه تعالى قد اراد ان تلك الاوصاف وان كان بعضها لا يوجب ذلك قبله  
 لا ينفك الحمد من الجمل الاختيار والاول يستغنى عن الاول والثاني والثالث  
 من الصفات منها او الثلاثة منها بجملتها فوجه الاول وجه كونه كافيا واول هذا  
 الابدان ساقة حقا لغيره كون المحمود عليه او باختياره لا كونه مشعرا باختياره لغيره  
 وكون آثاره سبحانه كريمة الخلق فلا اختيارا من ضرورات الدين في مريحة للحد  
 البتة **وله** والثاني والثالث الى قوله حتى يستحق الحمد يعني ان وصفه بالرحمن  
 الرحيم وجعلها عللا لاستحقاق الحمد للدلالة على انه تعالى مفضل لجميع ما يصدق  
 عنده من اللطف والنعمة والثواب وسائر آثار الرحمة مختار فيه والام يستحق الحمد  
 عليه فنهى عن ذلك على الفلاسفة القائلين بايجابه تعالى واستحالة انفسه كائنا ما كان  
 غفورا على المعصية ليرجع اقبال الثواب الى العباد في مقابل سوابق اعمال الخير التي  
 صدرت عنهم فان كان من الذهب يقتضي عدم استحقاقه الحمد على تلك الامور  
 لكونها لا تمثله او واجبه عليه وليس مختارا متفضلا لها بخلاف مذهب  
 الاشاعرة قائم لا يوجبون صدور تلك الآثار عند صدور ما عنده ليس الا  
 على سبيل الفضل والرحمة على العباد فلا يتم استحقاقه الحمد عليها الا على مذهبهم  
 اقول فيه نظر فان مذهب الفلاسفة في الاجاب لا ينفك الفضل بل ذكره فاعلم

يرجوه الطيف اجازة  
 في الاستقبال اياها لانهم

الذي هو من جهة واحدة لا يكون من جهة اثنان كما لا يكون كماله خاتمه وصفاته وان لم يكن من جهة احسان اليهم متعال عليهم واملا يتجاوزون من قهره وكمال قدرته وسطوته فذلك هو الجاهل الموحية للحد والتعظيم فكأنه تعالى يقول لها الناس ان كنتم تحذرون وتحذرون لجمال الذات والصفاتي فاحذوني فليكن انا الله وان كان الانسان والربة والحقا فانارتب العالمين وان كان المرحل والطير والسمكة فانما الرحمن الرحيم وان كان الخوف من كمال القدر والسطوة فانما لك بدم الدين وله قال وصف الاول لما تلى له صفات الاوصاف واشعارها بحسب استحقاق الحمد فيه تعالى واختار لها في ذلك اركان كل من له خصوصية بغيره لها من الاخر فذكر ان الوصف الاول لاظهار نفس الجمل الذي اوجب استحقاقه تعالى للثنا والذى وجب على العالمين بسبب الشكر وهو الاجاد والربة والثاني والثالث لبيان الصانع لكون ذلك جدي من الفضل والاختيار والرابع لتحقيق الاختصاص كاستحقاقه وتبليغ في وجهه كوصف الاول بيان موجب الحمد انه متصل به دون الاخرين واقره سابقا على ما اراد وبان سبيل الحمد ليس الاقر الجمل ولما كونه اختيارا فهو شرطية لكون الاول سبلا لا يوجد الحمد بدونه وكون الثاني شرطا في جملتها كلف حمده تعالى على الصفات والقديم اخرى ببيان الاخر واولى وله يكون

او ذلك

الذي هو من جهة واحدة لا يكون من جهة اثنان كما لا يكون كماله خاتمه وصفاته وان لم يكن من جهة احسان اليهم متعال عليهم واملا يتجاوزون من قهره وكمال قدرته وسطوته فذلك هو الجاهل الموحية للحد والتعظيم فكأنه تعالى يقول لها الناس ان كنتم تحذرون وتحذرون لجمال الذات والصفاتي فاحذوني فليكن انا الله وان كان الانسان والربة والحقا فانارتب العالمين وان كان المرحل والطير والسمكة فانما الرحمن الرحيم وان كان الخوف من كمال القدر والسطوة فانما لك بدم الدين وله قال وصف الاول لما تلى له صفات الاوصاف واشعارها بحسب استحقاق الحمد فيه تعالى واختار لها في ذلك اركان كل من له خصوصية بغيره لها من الاخر فذكر ان الوصف الاول لاظهار نفس الجمل الذي اوجب استحقاقه تعالى للثنا والذى وجب على العالمين بسبب الشكر وهو الاجاد والربة والثاني والثالث لبيان الصانع لكون ذلك جدي من الفضل والاختيار والرابع لتحقيق الاختصاص كاستحقاقه وتبليغ في وجهه كوصف الاول بيان موجب الحمد انه متصل به دون الاخرين واقره سابقا على ما اراد وبان سبيل الحمد ليس الاقر الجمل ولما كونه اختيارا فهو شرطية لكون الاول سبلا لا يوجد الحمد بدونه وكون الثاني شرطا في جملتها كلف حمده تعالى على الصفات والقديم اخرى ببيان الاخر واولى وله يكون



والمحققون منهم على أن هذه القضية قد ثبتت في ذلك ومن المحققين الطبري  
 طاب ثراه في التبريد وإن لم يثبت ذلك القديم والجديد وإن كان كل واحد  
 يصح له مكان مناقض الغرض فيه ولجب عليه وقد صرح ذلك بعض الأعلام  
 على أنه لو قالوا بطلان تلك القضية بغير ما ذكره القول بأنه تعالى يوصف  
 بالفضل بما وجب عليه من ذلك ويحتمل عليه لأن وجوبه عليه غير  
 انما إنشاء بعد الإيجاد من كمال عدمه والباقي ما خلقه لوجوده لا يستلزم  
 من ساحتها له ونيلق الاستثناء بانوار جلاله وأصل الإيجاد من كمال  
 عدمه ليس بواجب عليه كما هو خرابه بل قالوا لما وجدنا واجب عليه  
 وجب عليه فلا يكون متفصلا بها ولا يستلزم لها عليها عند ذلك  
 بل يوجبها له إلى أن كل ما هو أصل الجاد واجب عليه ما أصلها  
 بل لا يهون إلى ذلك ثم نمت ما هو الأصل ما أوجبته تعالى على نفسه  
 ليس الفصل فضل يستحق عليه أحد أن يغيره في هذا والله المثل الأعلى  
 مثل خبر كرم الزمخشري بعد أو عين أو تصدق بما لا جبريل على مسكن  
 فافقه إذا وصل ذلك المال إليه عد في الحرب متفصلا به عليه حتى  
 لو أضر ذلك المسكن عن حرمه ومثلك ومستدك إلى أن ذلك الأصل  
 كان وليا عليه ليرتبه إليه التهم من جميع العقول وقد يكون يقال  
 إنهم إن أجدوا التناء على الجبل الاختيارى فليس المحرم عليه شوا

بوافقون الملقين على أنه تعالى شأنه فعل وإن لم يفعل لا يفعل إلا الله يقولون الفعل  
 الذي هو خبر لا يلزم له الملق هو خبر محتمل لأنه الجواز حتى والقهاض للطاق فيتمهل  
 انما ذكر عنها فقدم الشريعة لا يلزم واجب صدقة قد شاء ونعل ومقدم الشريعة  
 الثانية تمتع الصدق لا مخالفة التقص عليه تعالى وصدق الشريعة لا يقتضي صدق  
 الطرفين ولا صدق أحدهما ولا يخفى أن من هذا كلامه لا يكره التفضل ولا ما  
 قالوا به على مذهبه عدم استحقاقه تعالى للحرر اللهم إلا أن يثبت أن الاختيار  
 المأخوذ في تحريف الجدل هو الاختيار بعينه وإن الفعل والتزام كانا  
 هذا الذي لا يخفى من خبرنا وأقول إنهم أن كلامه على الفعل غير وارد  
 لأنه لا ينعون أن جميع ما صدر عنه سبحانه من أضاف النعم والاحسان  
 وأنواع الكرم والامتنان واجبة عليه تعالى حتى لا يوصف بالفضل بغير  
 من أفواهها ولا يستحق الحمد على شيء منها بل إنما يقولون بوجوب بعض الأشياء  
 عليه سبحانه كبعض اللطائف القريبة من الطاعات وإيصال الثواب على الجبا  
 فلا يلزم عدم استحقاقه الحمد على نعمه آثار الرجاء وهي أكثر من أن تحصى  
 فإن قلنا قلنا لا يوجب له الكرم عليه سبحانه ولا شئ من كل فريضة أنواع الاحسان  
 وإضاف الامتنان أصله على المال فمكون واجبة عليه فلا يكون متفصلا  
 بها ولا يستحق الحمد عليها عند ذلك بل يوجبها له إلى أن كل ما أصله للعباد  
 واجب عليه تعالى بالإنهايون إلى ذلك ثم نمت ما هو الأصل ما أوجبته تعالى على نفسه

وإن كان منهم من يقتضيه عدم كونه  
 له على آثار الرجاء لا يوجب  
 عليه كرم متفصلا بها فلا يخفى  
 لأن مقتضى الجواز هو متفصل

والمحققون



بأشتماله عليه

سرى كونه محلا جلا صادرا لا اعتبارا واما قبل اعلان الحمد فهو الشاء  
 على الجمل الاختصاصي الخبر الوجب فعلى تقدير ان يكون جميع اثار الرحمة  
 واجبة عليه تعالى عندهم فذلك لا يخرجهم عن كونها افعالا جلية اختياري  
 حتى لا يستحق الحمد عليها وفي مقامه اقول انهم وليت كيف يستحق سبحانه الحمد  
 على صفاته التي يتقبل انفسها كما غلبت مع انه غير مختار فيها ولا موصوف بالقتل  
 بها ولا يستحق احد على افعاله الجلية الاختيارية بحجج القبول بكونها واجبة  
 عليه سبحانه فليست ولا غير لقد اخرجنا هذا التطويل عن طريق الاختصار واني  
 احث احق بالحاجة والاختصار **وله** فانه مما لا يقبل التردد ان يظهر على كل احد  
 انه لا مالك بصفته الميم وكسرى في ذلك اليوم الاحد سواء واما قال الحق الاحصاء  
 وهذا الحق مقرر له **وله** وفيه تبيين الوعد اما لا في قوله ان لا يدخل في فضل  
 الاجال السابق وعطفه على المشاعر بعد **وله** انما هو يريد ما يشي  
 من التكاثر التي لا تحضر بها هذه الالتفات وكان المناهضين بذكر التكاثر  
 العامة الالتفات ثم يرد فيها الخاتمة كاضل الجمل كثاف وضمير الله  
 الشان وذكر وصف مبيحان للفعول وتبين صفات وتعلق عطف  
 على وكلف وخرط جراب لما في بعض التبع وغيره واولى انفس الجواب وط  
 معطوف عليه بالقام والاشارة بذلك الى ما لا يخفى وقد جعل الباء المكية  
 اي خرط بسبب ذلك التبيين الكامل **وله** ليكون اي الخطاب والكلام

بأشتماله

لان رب العالمين ايضا قد  
 كان قال في كل فصل الاحصاء

اراد ان يقول  
 في كل يوم الدين

في كل يوم الدين  
 في كل يوم الدين

في كل يوم الدين  
 في كل يوم الدين

في كل يوم الدين  
 في كل يوم الدين

في كل يوم الدين  
 في كل يوم الدين

في كل يوم الدين  
 في كل يوم الدين

الغيبه فان

على هو مبادي حال العاقل  
 في اوان السلوك من الذكر والتفكير  
 والاعمال اسما له كما يشعر البصيرة  
 والجله والفرقة التي كانت في  
 الرقص الزم والامتثال لاضاءة  
 كما يظهر من رب العالمين فحق على  
 عظم شانه نوع ايامه التي لو لم يكن  
 الدين م



على قلوب السلاطين الى الله سبحانه ويجري على قلوب السلاطين من اول سيرة  
الحسن وصورته فكانما انزلت لبيان اداب السيرة العظيمة وتعليم ما يتوصل  
به الى العروج الى جنابه وتبين نتيجة ما هو ذلك السيرة وتبين من المقدمات  
الغريبة المثالية والخلقيات التي لا بد كشفها للقال ولعلها هذه الزينة  
قرأتها في الصلوة التي هي مخرج العبد من هذا ثم لا العواصين على ديد العار في بحر  
البهايات فرايد نكات اخرى حسان لا بأس بايرادها في هذا المقام وان اشبع  
لها نطق الكلام فيها التنبيه على ان القراء ينبغي ان يكون صادقة عن قلب  
حاضر وقامل واخر بحيث يجد القارئ عند الشروع فيها بحر كمال الاقبال على  
النعم الحقيقية الذي انطق لسانه بتجديده ووقفة القيام بتجديده ثم لا تجرى عليه  
صفته من تلك الصفات العظام قوي ذلك الخلق وان يدعى اذا انتهى الى  
خاتمتها من مال الحكمة الامر كله يوم الحاد تنافى في القوة والاشداد الى الابد بالصور  
الى رفع الحجاب والافعال عليه الخطاب ومنها ان الحمد كان عبارة عن صفات  
الصفات الكماله والثناء على الخلق كماله في الكائنات يكون الخطاب به غير  
تعالى ان لا معنى لاظهار صفاته العليا عليه جل شأنه والناس له طريق الغيبة ولما العبادة  
والاستعانة فلا يروى بل لاظهارها على الغير لا ينبغي كما لها عن غير الجبرد المستوعب لظواهرها  
لاحد سواء ليكون اقرب الى الاخلاص واجد عن الترافل للناسب لطريق الخطاب  
لاغير ومنها ان المقام مقام عظيم وعظيم يجب ان يبلغ فيه الانسان ويقترب من الانسان فان

الملك

الملك العظيم الشأن اذا لم يرض بعض عبيده بخدمته من الخدمات كقوله تعالى  
يخضعون لي ويخضعون لمعاليه معاليه ذلك الملك على قلبه واستولت عظمته على قلبه و  
حصل له راحة واعتراه دغنه فتبخر نسق كارهه ويخرج عن اسلوبه ونظامه  
ومنها التواضع باورده في الحديث احمد الله كان قراءه في هذا المقامات اجمالا  
ذلك واشعار بان العبادة السالمة عن القصور هي ما يكون العابد حاله الا  
شغلا مستغرقا في بحر الحضور كانه شاهد جناب معبوده مطالع لجمال  
مقصوده اقول هذا ما ذكره الائمة الاعلام من النكات في هذا المقام  
وانا استخرجت في بعض نكات اخرى عدت في شري ما استخرجوه ولا بأس  
بان اذكر هنا منها الباق فان استقصاها موكول الى شرحها الكبير لهذا الشرح  
فيها الاشارة الى ان حق الكلام ان يجري من اول الامر على طريق الخطاب لانه  
سواء حاضر لا يغيب بل اقرب من كل قريب واكثر اتما جري على طريق الغيبة فقط  
الى التمدد عن فطانت الترفي وما يلقا من الادب للذهر طيبا لساكنين وقانون الشانين  
كما قبل طرق العز كلها اذ بان فلما حصل القبول لهذا الخليفة جرى الكلام على ما كان حقه  
ان يجري عليه في مقابلة الذي ذكره فقد قال سبحانه انا اجلس من ذكرني بل  
هو جل شأنه اقرب البنان من جبل الوريد ومنها التنبيه على علو مرتبة الذكر  
ومقر شأنه وان العبد عجزا حرا هذا القدر منه على لسانه صار له الاقفا  
فاجرا بعبادة الخصور والاقرب في كنهه ولازم وظائف الاذكار واداءها  
بالليل والنهار فلا شك في ارتفاع انانية من البنين ووصوله من الاثر الى العين



۵۲

اجمع وصاواننا لربك فتم وجه الله  
بالصورة لا يصير وجه الطالب  
الآله ولا يكون ذكر صفات كماله  
الآله فينحط عنان لسانه  
ويصير كلامه مخصصا لظاير  
وفوق هذا المقام مقام اخر  
هو مقام الربوبية  
والله اعلم  
الغدير



خطاب إلى السيد والاعلام سندوا ذكر اربعة وثلاثين من القلم إلى الخطاب  
وعبر عن مثل الاولين بالقران والشعر مكررا واكثر من القيل الثالث بالاجابة  
الكرتية ولم يثبت الرابع والظاهر ان منهية الالتفات منهيا للجمهور ولنا في هذا  
المقام كلام طويل وروفاها في حراشها على الطول **ولما** تناول ليل الة ظاهرا عبارة  
الكشاف ان قوله ليلك للفتات من الخطاب إلى الخطاب والافتراء يجعلوه  
الفتاء وشروط الالتفات سبق للتعبير بالطريق المعدل عنه ومثلهما تجد  
وبعضهم مؤمنه مخاطبة الانسان نفسه وتحقيق هذا البحث بطريق من اشتبا على  
شرح الفخيم الا عند فتح الهمة وفهم للملك او كما حد مضع ولما بكم ها في الجدل  
والمراد بالخطاب الى الخالي من الحزن وضيق النفس والباليد بهر عدول عن بيت تبار  
الخطاب الى القربة والحاير القدي الرطب الذي يلفظ العين عند التوجع والنبلة الجرد  
وهنا خبر وفاة ابني الاسود فان القصيدة في رثيته **ولما** كانت قرايتك  
تبار الخطاب وهذا الكاف حرف الالتفات والغرض منه تأكيد الالة على ان  
الكلام يلقي الى الخطاب الواحد والراد من هذه الكلمة طاب الخبر والالكاف  
عند قوله تعالى اذ ابتلي الله الذي كرمك على الكاف لتأكيد الخطاب للعدل  
له وهذا مفعول اول والذي صفته واللفظ **الذي كرمك** في قوله لا اله الا الله عابده  
اخبر عن هذا الذي كرمه على يامري بالسجود له **ولما** كرمك على انتم اكله  
**وله** فاباه وايا الشراب اي فليحزن نفسه ان يتعرض لانتهاج الشباب

ولم يزد

الربيع المشرق في ايامه نورانية



والمراد بالخضوع لغرض التصريح القائم الذي لا ينبغي إلا هذا في خطابه لا سيما  
 بأن خضوعنا التام واستقامتنا مخصصة في غير طاعة وتكرارنا ذلك في كل يوم وليلة لا  
 عبادة مع خضوعنا الكامل لله تعالى والكرامة والوداد ومن يخدم واستعاننا في  
 حوائجنا واستمدادنا في حاجاتنا منهم بغير عيلة فيعجز به الخذلان ويحطم الحرمان ولا يتأذى  
 رحمة الكلمة وضائبة الشاملة روع من ماله من حصار رقة ان كان يقول الاول ان ساءد  
 بقره هذا الآية من الله تعالى ما قلنا قط لا يكذب فيها هذا في كل من بعض الفضل ان يق العول في  
 فعل العباد والاستعانة عن الاضداد الى الجمع في كنهه في القرين عن الوقوع في الكعب  
 ان يترك في الجمع ان يقض خلب الاضيقه كالمصاء من الاولياء المقربين على غيرهم  
 بخلاف صبغة المقر فانه لا يتك في هذا ذلك **قوله** اذا استغفر في صلاة خطبنا لا تقدر  
 وغاب عما عداه ولا سيما في الصلوة التي يخرج العبد ولهذا كان العارفين بالله يضيئون  
 حال استغفارهم بالصلوة عن ذلهم وجميع احوالهم وصفاتهم ويمكن لهم شوق بما  
 بما سوى الحق تعالى حتى لو قرئت بحومهم بالمقار يرضي بشعره ولبك اصداء كاهن شهود  
 عن ابن التومين وعيسى الذين عليه الصلوة والسلام اثم كان استغفر من النصارى  
 حبه الشريف حال استغفاله بالصلوة قال الحسن بذلك اعدوا عن ابن الحسين زوال العار  
 عليه السلام ان قد وقع الحرق في بيت كان يصلي فيه فيعملوا يصيرون يا ابن رسول الله اتنا  
 النار فارفع راسك من التيج حتى اطفت فقال لبعض اصحابه ما الذي شعلك عنها  
 يا ابن رسول الله فقال نار الاخرة ومن استعمل شيئا من ذلك فليأثم في قوله تعالى كما بين الله

فان تطلب العاجز ان جاز عند الشاعرة الا الله لا يقبلون بوقوعه **قوله**  
 نصره الفاعل والفعل المصدر مضاف الى الفاعل او المفعول واعلم انه  
 ذكر التصديق بالفاية نظر الى عدم التوقف عليه ولا تنفي مقام القبل لا **قوله**  
 المراد طلب العون في المهمات كلها ولهذا لم يذكر الشان في ذلك الذي هو كونه  
**قوله** اوفى الالبيات بقرينة الآية لقوله بعد حذف الشان فيه اختصار الوجود  
 القرينة **قوله** ادرج عبادته في قوله عبده وخطبنا بعبادة قوله نستعين ولعلها  
 قبل وجاب اليها الف وثقنا الى ما في تفسيره الكبير ما صامله ان هناك مسألة في  
 هي ان من باع امته صفقة واحدة كان بعضها مبيعاً فان المشتري لا يجوز له ان  
 الصبيح ورث الصبيح بل ما ان يرث الجميع او يقبل الجميع فهذا العابد يخرج عبادته بما  
 غيره من الانبياء والصلحاء والمقربين وهو من الجميع صفقة واحدة على حضرة الجلال  
 والاکرام فهو سبحانه اجل من يرث الصبيح ويقبل الصبيح كيف وقد في عبادته عن ذلك  
 ولا يلتزم بكمه تعالى ان يرث الجميع لان بعضه مقبول البتة فلم يبق الا مقبول الجميع  
 وفيه المطلوب **قوله** للتعظيم والاهتمام به يريد بالاهتمام الذي ليس مثله التعظيم  
 كما قاله في قد يعالج على الله تعالى واحل منشا الاهتمام هنا شدة اقتضاء  
 الكلام السابق الخطاب فكان قد يمدى عليه اثم قال علمه للعاني انه  
 لا يجوز وجه تقديم الشيء ان يقدّم الاهتمام بالعباد بيان وجه الاهتمام وكره  
 والله على الخسر واما انحصار العباد في شيء على ما ترون في غير هذا المحر



فرمانم صف او مان چو کند

ثم لاحظ نفسه وادبر مع ذكرها ثانياً بكس  
ان معروفي حيث نظر الى نفسه او كلام

قوله

فیفوت

১৫

[illegible]

من التَّحَمُّمِ كَمَا يُشْفَعُ بِهِ الْقَدِيرُ إِنْ تَقَرَّرَ اسْتِعَانَةُ أَحَدٍ بِمُسَوِّقَةٍ لَمْ يَحِمْ عَنِ خَطِيئَةٍ  
فَعَلَّ مِنْ أَعْمَالِهِ يَسْتَعِينُ بِهِ عَلَى عَمَلِهِ ثُمَّ لَا يَنْفَعُ الْإِنْفَادَ فِي الْقَامِ فَمَا خَطِيئَةٍ

بعضه النوا وبعضه الفيرنام



22

ناطقہ

عبد القادر الجليل

قوله واخراذك قال لا من قبل  
ذكر الخاتم بعد العام

ملحقاً



والأمن الهداية في جميع سائر الحيوانات بالنباتات والهداية إلى جبل النافع  
ودفع المضار وهو المرفق قوله تعالى اعطى كل شيء خلقه ثم هدى وقوله تعالى  
والله يهدي من يشاء غير الله لا إله إلا الله العزى على النفس الناطقة مقدم على هذا  
والهداية دلالة وإيقان لخلق القوى دلالة وقد يكلف بيان من كان قريباً من  
طريق واضح وهن أكبر عند المصيبة على عبده وهو عاجز عن أن يفهم إذا لم يرب  
أن هداه إلى الطريق ليس الأرفع تلك العصابة وشديد في رفعها فقد هداه إليه  
وقد عليه فسر حال النفس الناطقة في سائر الأحوال معصوب العين وإضافة القوة  
يرجع العصابة من العين **قوله** وهذا بناء الجبرين أي طريق الخير والشر وهن الآية قد تبد  
بمعطلان القول بأن الهداية للشيء بمعنى ما يحيط بالأصل أي هو هذا معنى الآية كما مر في  
وهو محط التفتان **قوله** لا تشان في الاتصال بالطريق **قوله** وقال محمد بن أبيه  
الحول الله ما ينبغي من كلام المؤلف في تفسير هذه الآية صريح في أن الهداية لله لا  
فيها ليست النفس التي فقطفنا في قال هذا قد التام التي تبصير الحج وأرسل الرسول  
**قوله** الثالث الهداية أرسل الرسول وأرسل الكتب والهاشمي أمم الكلام لفتي مرتب  
وقيل عليه أن الكلام في الهداية لله لا يارسال الرسول وأرسل الكتب لا الهداية  
الرسول والكتب الهداية فقولنا لهاشمي إلى آخر الآية ليس في موقعه ويمكن فيه  
يلتزم الهداية لله المخصوصة في الجنس من الأربعة الهداية التي لها ضمة الياء  
تعالى يربدها وهداية والكتب كذلك كروها يجره ولفظه **قوله** قاله الحج كما نقل



ان من خصائص الله بانحدوا حركه عليه تلك الصفات العظام المشتملة عليه والخاصة  
 وحكم العباد والامتنان فيه يكون مستحقا للامور المتعقبات لا كما ان الله يطلب  
 الهداية اليه فليجاب بل ان الله لما تبادر ما يحسن من الهداية لاجلها الاربعه  
 كان ارجحها والاشد على ما يحسنه من ذلك ارجحها الرابع الخلية التي تليها  
 مضمونه **قال** فاقا له العارف الواصل عن بهار غدا في تاتيه الخطاب الوصل  
 للتكلم مع غيره او بيا الخيبة بارتجاع التغير في السير والاشد عظمى في رفع  
 تزيلا ورجوعا ان هذا جنس خامس من الهداية فان الرابع هو هداية السير  
 الى الله وهذه الهداية لا تقتضي الله والخص في الجنس الاربعه مستقيم ومتمم  
 لا بداج هذا الجنس الرابع من **الهداية** التي تستقيم لخص في رفع وهو ان  
 انما تحقق محركات الظلمات وما تهايك الغواشي فكيف يقع من العارفة  
 الواصل طلب الحود الامامة اللهم الان يراد محركات وغواشي تعرض في تلك  
 السير في الله والمقدم على الوصول هو ما يعرض في اقتناء السير الى الله **قال**  
 وهو بالرتبة **وقيل** بالرتبة او لا بد من حركه واستعداد لخص نفسه  
 عاليا بالابتداء من العارفين في الامر **قال** والسرطان في الكلام اذا ابتعدت عن  
 سمي بالسرطان على قوم ان يتبع ما لك من يتبع ما لك جلق اكلته الخافه  
 اذا اتمت ما اهلكتها وكل الخافه اذا قطعها ولذلك يسمونها بفتح  
 لان يتبعهم او يلتقونه انتهى وقبل السابله ان تذهب من جانبك الى الهمة النسبة  
 الدنيا

البنائية بحال من يتبع الطريق ويلتزموا اذا جازوا المواقف فيلتعن الطريق  
 ويلتقونه **قال** لكون اقرب الى المبدأ منه وهو السير ووجه الاقرب ان القاصد  
 والرافع والسير وان اشركت في الرخاوة والصغر في الآلات السير والرافع من الخفة  
 المتفحمة والصاحب من التسعة المهيبة **والثاني** في الكلام بربيه مضمونه  
**قال** وقيل هو ملك الاسام فلان التسعة عليها ونحوه **قال** وهو في حكم تكميل  
 العامل اذا العامل في مقتدره من جنس المذكور وهذا مذهب الاخفش واكثر  
 للتأخرين ويشعر بكلام جابر الله في حيث التبدل من الفصل وطرح بعض الكفا  
 وذهب جماعة الى ان العامل في التبدل هو العامل في التبدل منه والشيخ رضي  
 رحمه عن جابر الله يروي اليك من قبله او باللفظ **قال** من حيث انه لا يقصر  
 بالشيء استدلالا على ان العامل فيه مقتدر وليس هو العامل في التبدل وتقرره  
 ان **الاول** وان عد من التوابع الا انه مستقبل بوجه مقصود بالتبني وذا  
 لم يتوسطها في التبدل منه تحريك او كبر او هذا يقتضي ان يكون عليه  
 انهم مستقار على **الاول** في قوله بالاعتراض او علم ان هذا التبدل مستل  
 به اصحاب القول الآخر وفي الله الصنعة مدحهم قالوا استلال التبدل وقوله  
 هو لا مضمونه بالشيء في ذلك بان العامل فيه هو **الاول** لا مقتدر اخر لان  
 للتبني كالتقاط فكان العالم يعمل في **الاول** ولم يماثرو **قال** وقابله  
 التاكيد كبر في ذكر المنسوب اليه وتكبر التسعة كبر العامل **قال** والتبني

والمقدرة كالمذكور



والقصر على أن طريق المسلمين الخ قال في الاختلافات من مائة إلى مائة وأربعين هذا هو الطريق  
الذين أخذت عليهم قلت فإبنته التوكيد ما فيه من التثنية والتكرار لا شعرا بل الطريق  
المستقيم بانه وقصه لمصر وطا المسلمين بالاستقامة على المنع وجعلوا في ما قبلها تلك  
على أكرم الناس وأفضلهم فالان فيكون ذلك المانع منصف بالحكم والفضل من  
من قوله هل اداك على فان أكرم الأفاضل لا تترك ذلك في محاراة أو كره وفضل  
ثابتا أو وقت فلا تفضلوا وأما أكرم الأفاضل فبما كان على كرمه والفضل  
وكانه قلت من أراد جارا جماعة الخصم فليأخذ به فان في الشيء المانع لا يجلي  
فيه غير ممانع ولا منافع انتهى كلامه جاز الله **قوله** ما يكون طريق المؤمنين ذكره  
المسلمين أو الكافرين ثانيا في الحاجة إلى الجاهل والاسلام عنه لا عنه من غير  
شأنه الصالح متعارفا ورأى ذلك القائلين باحتواءها فاعلم هذا رجع من ذلك فانه  
تأليف هذا التفسير بعد شرح المصاييح **قوله** وقيل الذين أخذت عليهم الدنيا وليس المراد  
بها أنهم شرعهم لا اعتقادهم وإنما ذكرها بل طريقهم في الهدى والدينار والحقيق  
في الأخوة في رتبة الحق تعالى في سائر الأصول أو ما هم متفقون عليه من أصول  
الدين والبناء في الفروع وسائر ما لا يتغير بمقتضى التواريخ وهذا القول منسوق  
للمقدمات والقول الذي بعده منسوق إلى ابن عباس والأصل ما في بعض  
نقاسير من أن الله عز وجل قال أولئك الذين أخذت عليهم من النبيين والصديقين  
والشهداء والصالحين نبأهم من قبلهم وهو قوله تعالى ولهم فيها ما عملوا

ليكون ذلك شهادة

في مقادير

مستقرا

مستقرا وهذا القول قوله القرطبي عن جمهور المفسرين في قوله ما في بعض نقاد  
علماء الإمامية من إطلاق الذين أخذت عليهم وعدم تعيينهم بالمسلمين أو غيرهم  
**قوله** وقيل أصحاب موسى وعيسى قبل ما يعرف بطريق المسلمين فطريق هذا  
طريق اليهود والنصارى بعد ما نسخ بينهما وبين بني إسرائيل الله عز وجل  
واجاب بعض المحققين بأن المراد أصولهم الاعتقاد بقاء الثابتة والقرون  
التي لا يتغير بتغير الأديان وأقول لا ينبغي أن هذا يجب أن يكون قول  
المؤلف قبل الترخيف والشيخ صاحبنا لا يحصل له أصلا والصواب أن يكون  
طريقهم في شدة التثبيت في أم الدين والتمسك بأحكام التوراة والإنجيل والرواية  
على أن ما عاينوا فإذا قالوا المسلمون هذا من أمرهم يريدون شدة التثبيت في دين الاسلام  
والتمسك بأحكام القرآن ومبادئه تاريخا ونسبا **قوله** وقرئ صراط  
من رتب نسب الشيخ الجليل أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي قدس الله في  
قصره واليوم وبالنسب هذه القراءة إلى عبد الله بن الزبير وعمر بن الخطاب  
ثم قال **قوله** ذلك عن أهل البيت عليهم السلام والشهيد الأول انتهى كلامه  
ونسبه إلى كشف المحمدي بن مسعود **قوله** فاطلقت ما يستلزم الأول  
على ما يستلزم انخداعه الإطلاق بالأدعية متعارف وكأنه ختمه على التبيين  
ومحوه ورأى أن التعليل بالأصل مصدر عنى الخالق المستلزم كذا الإنسان ملبا مثلا  
فاطلعت على نفس الشئ المستلزم كمالا فسميت السبب بأمم السبب **قوله** من النجدة والذين

وتعنيهم



ان الله تعالى بالكر ما جود من النعمة بالفتح وهو اللين هذا والمذكور فيها انما هي  
 كذا للتحذير من النعمة بالفتح والنعمة والكسر هو اللين وهو من كل شيء ثم ذكر في  
 لا تفتله لو كان قد مال لا تفتله واما اللين فهو اللين في خصلين وهو في  
 هذا قسم ثالث وهو ما يكون دينيا واخرى ما يكون قد الله سبحانه وكما لم يذكره  
 ليركبين الجنتين فكانت قسما براسه **قوله** لا تفتله الروح فيه ساءة فان فتح الروح  
 انعام ولما التفت في الروح هذا والفتح في الروح في جسد آخر فالله في نفسه قوله تعالى  
 في سورة الحجر وثقت فيه من روح ما كان الروح تفتل ولا بالبحار والطين التفت  
 من القلب ويضي عليه القوة الجوانية فيسرى حملها له في جوارحه والروح في  
 اعراق الابدن جل تطبيقه بالبدن نفع **قوله** والنطق به احد اعلا الكلمات النطق  
 اللسان كفي بعض الحوائش اذا كان له في القسم النطق **قوله** والكسبة تركبة النفس التي  
 هو انما قسمان روحاني وجسماني ولم يصحح المؤلف بذلك كلفه بالتقبل والروح  
 تركبة النفس التي والجسماني تركبين البدن **قوله** ولان في كل الجنس الاخرى  
 ان يفتل في قد يكون وانما قسمان هو في كاهن من غير سبق تربية وكسبة كاهن  
 بعد حصول التربية **قوله** ولما هو القسم الاخير اعلا من النعمة انما هي  
 عليهم النعم الاخرى وما يكون وسيلة اليها من النعم الدينية لان المطلوب هذا  
 صراط المستقيم لا صراط كل من انعم الله عليه لدخول الكفاية فيهم هذا ولا  
 يخفى ان من قوله من النعم الاخرى تنقيصه لا بآية **قوله** على معنى ان احقاد البدن

ليس

لما

لما بعد من الشاكر والتقصي على قياها من **قوله** او صفته له صفة اخرى قد يكون تربية  
 على تقدير ان يراد بها النعمة انما هي علم النعم الاخرى وما يتوصل اليها من النعم  
 كما حكم به المؤلف فيما سبق وكذا ما يقيد على تقدير ان يراد بطلان النعم والدينية  
 منها لدخول الكافر في النعم عليه **قوله** هذا والخط التقصير والتقصير ان الدين انما  
 عليهم من النعم انما هي الواجب مرسى وعسى قبل الضيق والتفت في الاول  
 ان ان يجمع من انصف بالايان وارجى الجملة بالانصوب عليهم ولا انصا لخاصة  
 منهم ولا يجهلون ببعض العقائد والصفة مقيدة وان اردوا الكلام في الايمان فينبغي  
 وان اردوا بالانصوب عليهم والخاصة انهم من النعم فينبغي انما هو انما يرد  
 لمؤيد الكلامين ارجى الجملة وعلى الثالث الصفة مقيدة لا غير **قوله** في نفسه من النعم  
 عليهم ولا الصالحين وعلى الثالث كالأول **قوله** في النعمة المطلقة الثانية لهم بطريق  
 الصلة بين السلامة الثانية بطريق الصفة ومعنى الايمان نعمة مطلقة لانها  
 اعظم النعم لا سيما على سعادة النفسانيين في القرى الاكمل منها **قوله** وذلك انما جعل  
 غير صفة الوصول لا يفتل بل انما هو في الشكر وكون الوصول من المعاني  
 فلا بد منه في الوصول والنعمة فالاول باجر الوصول يجري الشكر اذ لم يقصد به  
 محروا في يقصد به جميع المعاني ولا يفتل محروا منهم بل طائفة غير معتقة في نفسه  
 واصحاب مرسى وعسى في غير محروا كالمصروف في البيت وهو الشكر فانه  
 ينظر الى معناه فيعامل معاملتها فيصرف بالشكر والجملة وتارة ينظر الى لفظه



ارادوا من قوله تعالى  
ارادوا من قوله تعالى

وهذا القرب

فهو صفة بالعرفه وجعل مبتدأ وخالف وهذا الثاني بل لا يخرج من معنى الثاني فجعل  
غير معرفة بالاضافة كما ذكره **قوله** ولقد امر على النبي ان يفتي عتقت لابي في ايامه  
ثم اقول وانما عدل في الماضي ليقين اتقاه بالاعراض وثمة هي ثم العاطفة فاذبح  
القا لانتصت بغير الجمل قال السيد المحقق في حواشي الكتاب ليس المراد بالدين في  
البيت جميع افراد اذ لا مرد عليه ولا فرقاً معاً لعدم الله عليه والقصور عن افا  
للقصور للدين هو وصفه بكال **قوله** لا كحقته من حيثها لانها بها  
المرد بل الحقيقة من التمسك من حيث وجودها في من قول لا بعده انما لم يقل لا يستني  
صفة له لاسال منه اذ ليس المعنى على تفيد المرد بل السبب بل على اقله من قول لا يستني  
فان قلت متعاقبة على اليك من التمسك بغيره دأباً ومع ذلك عرض عنه صفى انا فقلت  
على اعتناء عن التفاهة وعدم اشتغاله بما قاله من كلام السيد **قوله** تعين الحركة  
من غير السكون اي من هذا اللفظ فيظهر عليه بالحركة غير السكون **قوله** ومن  
ابن كثير يسه قال في الكتاب وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه واله يربها فها  
عاجلة ثم والافضل القراءة قرأه من قد بقى كل من القراءات السبع المتروكة افا نسب الي  
وليس من الائمة السبعة لاشتهارها وتفرقه فيها باحكام خاصة ولما غيرها فاذا  
لم يشتر بها احد نسب اليه سرية كانت عاتقاً لا وهذا هو المختار عند المحققين  
**قوله** والعامل نعت ببيان العامل في الحال وصلبه مما هو نعت لان حروفه  
اداة توصيل معنى الفعل الى مجروره والمجرور من هنا مضرب المحل بالفعل وهذا الا  
و

وقع في الحال فان العامل في ذلك الحال هو حرف الجار ولا بد من اتحاد العامل في  
الحال وصاحبه والامتنان ان قسر التمسك بما يقع القيان هذا وجه ثالث لضبط  
وانما قد يتصور التمسك بما يقع القيان اي المومن والكافر ليصير الامتنان متصلاً **قوله**  
والغضب خزان النفس لارادة الانتقام الثريدان اليهم ان النفس لا تدع وارادة الانتقام  
مفعول له اما من قبل اخر فيقتادياً فوق ما فعل التحصيله او من قبل تحدث عن كسر  
جباً فوق ما فعل يحصله ومن الاستقام الى ان ارادة الانتقام هل في الاعتناء  
وسيقعنه او من سبيله كل محفل ولا كلام الحكمة في ذلك خالف من غير محفل  
ارادة الانتقام سبباً للغضب وبعضهم عكس **قوله** على ما سرقه من الرجم من  
ان مفا تفعلى انا فونه باعتبار القيات التي هي افعال دون المباحات التي هي  
الافعال **قوله** لا ما ياب مناب الفاعل الرخصى والشيخ عبد القاهر  
واينما ما على اكلهم فاعلاً اصطلاحاً والموافق تبع هذا ابن الحاجب وخالف  
ابن السكيت جازاً لانه في تفسير سورة الحجر عكس الامر فيجعل قوله تعالى انه اسقى  
فاعلاً لا وصى **قوله** بخلاف الاول او عليهم في اخذت عليهم فانه منصوب للمحل  
على المفعول لانه لا مرفوع المحل بالنسبة وهذا من قبل اصباح الواضحات والاولى  
عدم التعرض لغير هذا الكتاب لانه مناه على كل الامكان وهذا لا يخفى ان في  
قوله الجار والجار في محل الرفع والغضب سبباً له لانه المنصوب المحل في الاول والرفع  
المحل في الثاني هو الضمير وسبقوا في القول الذي اوصل فيه الجار ومطلوعه الى الجدة  
هـ ا م

على ان مفعول الله ستم ناله  
فاعل اصطلاحاً وابنه الجار  
وابنه مالك وابنه عها م



تبر

ان غفر  
مولا زید الاضارب

عربی



لا تجد فينا ما نأخذ منكم  
يتقدمون انما من القرآن

الحق ان ذلك لا يقاس عليه وانما معناه لفاظ منه حايته وشأبه قال ابو زيد نعم  
 عمر بن عبد بن جبر في موضع لا يمتلأ من ذنبه ان لا يأتى قط فيقعد حتى يحرق  
 من العرب حايته وشأبه واما مد الله وقصرها واليم خففها قال بعض اهل اللغة  
 ان مد الله الاشياء وان يفعول اذ ليس في كلام العرب يفعول ولا فاعول ولا  
 جعل من يائيا او فارسيما معربين او لا يظلم شيئا وهذا وروى بعض القسرين  
 وروى بعض النصارى بن تشديد الهم مع الله عن امام حنبل بن محمد الصادق وانه  
 من لم يمتد في قصد وجهه قاصدين اجابته ولعل يصعب بفعل كذا من الله  
 ونحوه وهذه الرواية ثبتت عنده عليه السلام وعلى تقدير قبولها فالادلة في هذا  
 جواز قولها في الصلوة ايضا في القول عنه وعن باقي الائمة اهل البيت عليهم السلام  
 عدم قولها في الصلوة لا الامام ولا المأموم **قوله** لا اتفاقا الساكنين مع كثرة الترددان  
 على الالسن فاسميه اخفا الحركات **قوله** ويرحم الله قوما قال اميناهو الجحشون  
 وسدده بارتب لا يتلفح خيرا ايدا وروى الله لما اخذه ابو له عن عكرمة بن يونس بان يناد  
 للكعبة ويسأل ان يخلصه من حجة بني فمعلق باشتار الكعبة والشدة هذا البيت  
 قوله امين فوالله ما بيننا بعد صدق شاعر حق فخلل اخمساك وفطرت الجحش  
 اسم رسل وقديم امين على الدنيا اعني في ذلك الله لم يبدل الاكمام بل بابه **قوله** وليس  
 من القرآن اتفاقا لفظ اتفاقا ليس في الكشاف وقال الغلجيري ان امين عند  
 من الفلحة وعند غيره ليست منها انتهى في الكشاف ولا في كقولنا انها ليست

وضوح  
 وهو اتفاقا ليس لان ذلك لا يكون في غير  
 كونه لا يكون انما في الكشاف  
 كونه الدور في الكشاف

من  
 في قوله لا يتلفح خيرا  
 في قوله لا يتلفح خيرا  
 في قوله لا يتلفح خيرا

القران ولها قد عرفت في واحد المؤلف لم يجد فينا ما نأخذ منكم ولا فينا ما نأخذ منكم  
 مجتهد بن بلخيلا او ما جاهد هذا **قوله** لم نجد فينا ما نأخذ منكم ولا فينا ما نأخذ منكم  
 السبب انه يمنع من الدعا فاحسبه كان انتم تمنع من الكتاب فسادا وفسادا  
 فيه على غير من كتب اليه قوله ويجهر بقرآنه هذا منه الشافعي **قوله** لا يروى  
 والنجور وايل كقوله من روى بحجته الملة المضمومة والحجيم الساكنة باخه  
 راعه هلا وعين بك حفيظة انه لا يقول هذه احدي الروايتين وهو مذهب  
 مالك واستدل بالرواية الاخرى فان ظاهرها قسمة القولين بين الامام والكنز  
 وهو روى عن علي بن ابي طالب **قوله** عبد الله بن مغفل بضم الهم وفتح العين الحجة والقامة  
 للشيعة **قوله** وللموم قوما من معد لقوله عليه السلام في هذا قوله لا في هذه الرواية  
 على العبد وانما قد ادى الى الامم بل قد يدعي لالتماع عدم التامين للامم كما  
 فهمه مالك **قوله** لا استبرأ قال الحق الشريفي في حواشي الكشاف وهذا الحديث  
 صحيح وان كان اثنى الاصحى في رواية عن ابي بن كعب فضايل السور من سورة قال الصفا  
 وضعها راجع من عبادان فلا قبل له في ذلك احتد بان التام قد لا شغلوا بالاسماء قد  
 ابي حنيفة وغير ذلك وينبذ القرآن واظهرهم فادري ان ارضيتهم في ذلك كل السبب  
 وروى في بعض الكتب انه قبل ما سمعت قوله من من عمل متعبا فليستوا فعد من  
 النار فقال انما لم اكتب عليه بل كذبته **قوله** لم تزل المروق تائب فاعمل الشريد الى الخلل  
 ووجه انه يغير سورة بما تزل من قبل قوله تعالى من جعله الحسنه فله عشر مثاها



فاحفظوا الموعودات، عشرين  
والا نزل من خواصها

و هیئت های بیض نقاره  
از طرف و اینها م  
عزیز

از صیقلات منیر المتوفی قداد و وفایا، بیاض  
و بختی بختی ملازم لایزال کرمه

نقل و کتابخانه و داران  
مکتب مدرسه جامع



والله اعلم  
بما ليس  
بالله اعلم  
بما ليس

ما لم يكن قصد به استعارة غيره فالمراد في لفظ ألف إذا اردت به اللفظة مستعارة  
لها ونخصت بالاستعارة المناسبة اشتراك الالف بينهما كما هو المشهور واللفظ  
ههنا فمستحسن وكل ما ليس فيه على هذا مستندة بما يقرب من مدلولها وما  
يبدل من عكسها **اول** وهي ما لم تلها العوامل اي ما لم تكن العوامل واللفظة عليها  
ومتنقفة فيها اقول على هذا لا يرد الاعتراض بان لم يكن العوامل تليها بل  
هي في العوامل ولان المولى في العوامل المعنوي غير مألوف كما ذكره المحققون  
والمراد بكونها موقوفة ان سكوتها سكن وقف لا سكن بناء ولا باس بل الجمع  
بان الساكنين في الوقف لو كان سكوتها سكنا لكانت سكوتها سكنا لكانت سكوتها سكنا  
الاسم لللفظة **الاف** هي خارج العان خرجها انما هو مع رعايتك للطباق والاول  
فرا لفظه سمي **اول** ان جهة عن اسمها جمعها قولك صراط على حق من عندك في غير  
اللفظ **اول** حروف الجمع للفظ والتركيب من قبل سجد الجمع اي حروف اللفظ  
الجمع على الخصوص اكثر حروفه باللفظ من خطوط اللفظ **اول** ان لم يعد فيها الالف اي الساكنة  
للبنية اما بادر لجهتها تحت الالف او باخرجها عن الاعتبار لانها غالبة عن الواو  
والياء ونحوهما واسمها لفظها وفائدة الشرط هنا لو عدت برامها بان اريدت وحدها  
ملفظ الالف لم يخرج ولم يندرج تحتها في التعبير عن التمر كسر اللفظ لفظه فليخرج  
الاسماء تسعة وعشرين **اول** بعدد ما اذا عد فيها الالف اي استفاد حروفها واولها  
وهذا لم يزل يراد باللفظ لان حروفها اربعاءها الى الاسماء والتوزيع فيها

ما اوردته المحققون من ان  
العوامل لا يديها ولا ان اللفظ  
في العامل المعنوي غير مألوف  
بل المراد بكونها موقوفة ان  
سكونها سكوت وقف لا  
سكون بناء ولا باس بل الجمع  
بان الساكنين في الوقف  
لو كان سكوتها سكنا لكانت  
الاسم لللفظة **الاف** هي خارج  
الاف هي خارج العان خرجها  
فرا لفظه سمي **اول** ان جهة  
عن اسمها جمعها قولك صراط  
على حق من عندك في غير  
اللفظ **اول** حروف الجمع  
لللفظ والتركيب من قبل سجد  
الجمع اي حروف اللفظ  
الجمع على الخصوص اكثر حروفه  
باللفظ من خطوط اللفظ **اول**  
ان لم يعد فيها الالف اي الساكنة  
للبنية اما بادر لجهتها تحت  
الالف او باخرجها عن الاعتبار  
لانها غالبة عن الواو والياء  
ونحوهما واسمها لفظها وفائدة  
الشرط هنا لو عدت برامها بان  
اريدت وحدها ملفظ الالف لم  
يخرج ولم يندرج تحتها في  
التعبير عن التمر كسر اللفظ  
لفظه فليخرج الاسماء تسعة  
وعشرين **اول** بعدد ما اذا  
عد فيها الالف اي استفاد  
حروفها واولها وهذا لم يزل  
يراد باللفظ لان حروفها اربعاءها  
الى الاسماء والتوزيع فيها

مدلول

صالح  
الاف

واللفظة  
تسمى ان  
تقول

والله اعلم  
بما ليس  
بالله اعلم  
بما ليس

معك

والله اعلم  
بما ليس  
بالله اعلم  
بما ليس



از ورودی این خطه به اقصای

عنده فقال له

المائة الف عشرين واربعة وثمانون

الحمد



اذلت وحدها

لا يستعان في مقابلة كونا  
فقط

في معاني تلك الكلام لا يتصورها من قبل ان قافيتهم اوسون قافاهم بعد فاعلموا ان الله فان  
يحيى بعض فعله وسافر فاعلم الشاعر كان سائر امع الحبيبة فقال لها حتى انشيتي حتى ترقى البشير  
فقلت له سر من وديتي واسمع اني فانك قد تبت من البشير حتى فقال لها الماخبر انا انفسها  
الاجاف و قد مضت ما بقيت ولكن كان قد مضى امرتك **قوله** الان انا قد عدت الى كما  
عدا الاق تارة من الاكاد واخرى من الرحمن واخرى من انا وفي عبيد الآدم والهم كانت خيرة في  
بان هذا التاييد على نظركم انك اقل ما تقابل نفسا فيقولون ان تخصبها هذه الحلف فان قوله معناه انا الله  
اعلم وقوله الى القرآن من الله الخ ينادى الى الخلافة **قوله** ولا يستأجر من عطف على قوله لا  
اعلم يستحق كلام العرب بحسب الجمل ليكون حقيقة بالعربيات اذا الخاف فرغ الاستعمال  
فانزع قول القائل وهذا الاق الخ **قبحا** من جهلهم حيث قدوا خطاب العرب باللس  
من اختصهم وقبل منشاء التقي القم بعد ما سلوا او قد شرع الله قالوا كيف دخل فيه ولا استمر  
له ان يصر ولا تدخل في الذين من حيث الله دين الله سوا استمر ولم يستمر وقد نظر لان تسليم  
كوعدي الله ثم لا كلمة في القوم كيف كان في من عليه هذا الخ نظر لان الاستدلال ليس التيم  
بل بما جعل من بلادهم علم ولا تريب الخصوص وهو يرم على استبائهم ولعل تيمموا لتجديد  
اطلاعه على هذا الزن كما يوجب القادة والتشهير **قوله** اخيرا شأنا فعل القمم مع فاعله وحرف القسم  
وجوابه ما يلقى به القسم من ان كلام ان لم يجعل ذلك الكتاب مثالا لولا ان اهلك اي حسبه  
كذلك انك اسم فاعل من الذي الى التورية المذكورة تكملها عن طلب دليل سواها والى انك انك انك  
بالنظر الى مال العبد كاتفيك بقبولته سبيله ومعلقة في القسم الخ اي اهلك الله في التورية

وہنا حضرت مشرور و عوان الی اللہ تم یدلہ علیہ  
بہ بلاؤہ انہا با بعد الترتیب علیہم و تقریر علی  
فقد فی اللہ فی حقیقتہم و انہم فی اللہ  
استقامہم انہ فی اللہ  
و یحیی الباقی الی اللہ  
اتحادہم انہ فی اللہ  
ہم انہم انہ فی اللہ  
و ما فی اللہ انہ فی اللہ  
للقض لہ وجہ وجہہم



لأنه القرآن **قوله** عن إن القرآن الأربعة نزلت من الجبروت كتاب من كتاب الله عز وجل القرآن أو بالاسم  
وعن عمرو بن عثمان وابن مسعود الخوف للقطعت من الكتب التي لا يقرأها من القرآن أو بالاسم  
على أن القرآن في كتاب جبروت وصفه هذا الكتاب جبروت والي ولا يقرأه إلا على الله تعالى  
من الآلات **قوله** أما الأربع على الاختيار وبه سلك في بعضها ومحمد في الآخر وعلى القولين  
كله فهو له نعم **قوله** لا اله الا الله لا اله الا هو كذا في الكتاب يسمى ذلك باب القرآن من القرآن **قوله** على  
طريقه لا يقرأ من أربع الخافض والإصاقل القم إليها واجلها كتابا استارها ذكره في هذا الترتيب  
لخلفه في القرآن بعد ذلك ومن قد وفوا القم بعد أن لو رويها جبروت بن كتابه كن الحظ في القرآن ليعلموا  
أما كمال الجمل والوا القم لما ذكره الخليل وسيبويه من أن القم من أن يشركه في القم عليه الذي  
الاحد الآخر الجبروت والحظ وعلى التأليف يجب بقدر القم عليه وقدر الحظ هذا الوجه على  
لا يشرع في شيء بل يشار على شيء كاجتهاد في شيء له الله تعالى يصاحب الكتاب بأن علم استغنى  
التعريف لا يفي في الأمر في الكتاب أن الغرض ذكر رويته الأحكام بل كان بعضها الخفية من بعض  
والقول من هذا الكتاب أن الغرض لا يستكمل في القرآن على أن السلك خلافة بين الخلق كما هو به من  
الحساب على الكتاب من القرآن **قوله** فاما كانت كبري وللمرأحة كبرها النطق بها ساكنة الخ  
وقوله ليست إلا على ما لا يخال من الكتاب المرفوعة بالحظ على فاعلى ياتي وهذا مع رويته  
وظهر من على بعض القول لا يخال الكتاب يستلزم الاستدلال في قوله لا يخال في قوله لا يخال  
تقديم كبري لأنه من فقد الحظ في كتابه فهو الصفة قبل غاها حتى ينفذ كبري في قوله لا يخال في قوله لا يخال  
مستحق الكتاب فقط ليست إلا في هذا المرفوعا بأن ينفذ كبري **قوله** فان قد تفت على صفة

والتي هو مجموع السور الخ هذا الكتاب يدفع تلك الشبهة على ما تم من وجهي تقريرها أو تأنيدها  
رفع ما روي أن القرآن هو على كل أحد **قوله** وهو مقدم من حيث خاتمة الخ وهكذا كل جبروت  
اسم الكتاب بأن فيه من الخلق وناظره في دفع اختلاف الخ وما في من وقوعه في السور  
جبروت الخ لا يخال في آخره لا يخال في آخره **قوله** أن القرآن في وصف الجبروت عن هذا الكتاب  
والخافض وهو قد نزل جبروت في قوله أما الخافض من البيع جعله الجبروت من كبره  
وبه اسم التوقف على كبره أو أن هو اسم الكبر من شدة كبره لا يخال في رويته على الترتيب  
والوجه الأول هو الوجه الطويل الذي لم ينفذ في قوله وقوله في السور وفيه في قوله  
لما لا يخال في السور التي تحقق لا يخال في السور استغنى في قوله لا يخال في قوله لا يخال  
الترتيب من ذلك إذا نزلت المذكور في هذا جبروت الخ لما عرفت في أسماء السور في الآيات  
فيها كبري وأما الأساليب من لزوم التثنية والخاتمة من واضع وليس في ظاهره وأما التثنية في  
السلامة في جبروت من غلبة كبره وهو جبروت **قوله** أسماء القرآن أو التثنية في قوله لا يخال في قوله لا يخال  
كله متعارف في الأصولية والاختيار عنها بالكتاب كقوله في السور والقرآن في قوله لا يخال  
آيات الكتاب وقرآن من يروى في هذا القول استلزام التثنية التي هي من رويته في الآيات  
من غلبة كبري في قوله لا يخال في قوله لا يخال في قوله لا يخال **قوله** ويدل على ذلك قوله لا يخال في قوله لا يخال  
لأنه الآخر **قوله** وقيل الآلف من أقصى الخلق الخ الكلام إلى حيث كان في مطلق القول وهذا هو  
بعضها فكان الحسن تسمية على جبروت الله وكبره في قوله لا يخال في قوله لا يخال في قوله لا يخال  
تعرى عليها بالكتاب أن الله أن يروى في رويته لا يخال في قوله لا يخال في قوله لا يخال

لا يخال في قوله لا يخال

لأن  
من غلبة كبري في قوله لا يخال في قوله لا يخال  
الاول في قوله لا يخال في قوله لا يخال  
الثاني في قوله لا يخال في قوله لا يخال  
الثالث في قوله لا يخال في قوله لا يخال



الجهول اذ اوتيت بالوقف والرفع على كفايته على ذلك قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
 يكون كلامه منها كالالف من اموالها من ثم مثلاً في جميع آياتهم مثلاً لا والواحد  
 الرمان سلقاً من حيث العرب الخبر على كل منها مع ان الخبر هو المحي لاكل واحد منها  
 للقيم بكلمة لا يانم اجتماع قمين فساداً على معنى هو ولد <sup>ووقف عليهم ما وقف التام</sup>  
 الوقفان كان على كلام مستقل فحين والاشيخ ولكن ان كان لما بعد ما قبله في الكلام  
 والآخر التام فالوقف في البسملة على بسم الله وعلى الله او الرحمن كان على التام تام  
 واداد بقوله بحيث لا يحتاج الى ما بعدها ان يتعلق به كالاخ <sup>اشارته الى آية</sup>  
 المدلوله ولما التحذان في ان الله لا يلد ولا يولد يمكن من المعك الثالثة من حيث كلف  
 في البسملة ما يدل على البعد <sup>ووقف</sup> بما ذكر من الوجهين وقد يخفى في ذلك ما قبل القول  
 الى الرسل البسملة كقولنا اصله ان الراد الى رسل الله السامع لا يدل على وصل القطر اليه  
 حال التكلم بلا التي توفيه الله مع بعد عن العبارة غير سام لتخفى الا بوجوب القطر  
 الراد الى السامع لفظاً لم مدلوله وهو جميع السورة والقران والموقف من هذه الخ  
 وليس وصوله الى السامع قبل الاشارة اليه بذلك بل بعد ما او معاً فالجواب  
 الصواب ان يقى ان القران ورد على اساليب كلام العرب ولعلكم منهم ان الكلام باللفظ  
 الى غيره فربما لا يخلو في كونه وصوله اليه وفي كونه عليه وهذا كما هذا ما افاده لا  
 الاعلام في هذا المقام واقل تخفيض الخدش بالوجه الثالث من ضمن العطف ان يجيء مثله  
 في القول ايضا بان يقى انفساً انفساً مدلوله ان يكون المعك الثالث <sup>او هو</sup> للمدلول الثالث

ان يقى ان كان المراد بالوقف من الحروف لا يكون الخدش ذلك الوقف هو  
 الكتاب فليشار اليه ما تزل بك قبل هذه السورة فالحامد لله ويكون ذلك  
 ان تزل قبله هنا وتقفور رسول الى الرسول هو بعض الكتاب واما ذلك  
 والقران على بعضه شايخ ذابح <sup>ووقف</sup> ومنه وحتم عليه على تفسير الآية السورة  
 او القران لان لفظ ذلك الكتاب بعضه وهذا الوجه ظاهراً عليه  
 وفرعاً هذا ما اذا اردت بالقران على هذين التقديرين لا يحال اليه  
 المذكور ايضا ولا يحتاج الى ذلك الجواب لكلفه ان اردت بالقران  
 قبل ذلك الخدش متوجه ولا يخفى ما يتيه في ذكره القوم في الجواب الذي جعلوه  
 صواباً ولا عاذر في ذلك الصورتين الساتين <sup>ان</sup> الا ان يدعى على ذلك المعك  
 من اطلاق السورة على بعضها بل يترجم قول هذه الآية بعد بقية السورة و  
 اقول نعم كان انفساً البعض ووصوله الى الرسل اليه مع الاشارة اليه  
 فلا بعد ان يجعل عدم بروز البعض الى عالم الشهادة ويكون في الشهر والامر  
 محتمل فذلك انفساً وهذا وجه يتصور في الصور الثلاث بعد من يدعى كلاً لا يخفى  
 واعلم ان عبارة الكتاب في هذا المقام كذا فان قلت تحت الاشارة اليه  
 الى ما ليس بيد قات وقول الاشارة الى الم بعد ما سبق التكلم به وتقفور <sup>الرجل</sup> القضي  
 في حكم المتباعد وهذا في كلام يحدث ثم وذلك مما لا شك في تحسب  
 احاسب ثم يقول قد لك كما وكذا ولا يلهي وصل من الرسل الى الرسل

وهو كذا المراد بالوقف  
 او المراد به القرآن

وهو كذا المراد بالوقف  
 او المراد به القرآن

انفساً  
 انفساً



البدن في هذا البعد كما تقول المصاحف وقد علمت شيئا لحفظ ذلك انتم كلاد  
 وقال الحقن من شركهم اذ بان في قوله وقت لا تشار الى ما مدلولكم وهو التو  
 اول التو انتم اوردوا عليهم ما نقلنا في اول البحث وارجوا ان اسلفاء عنهم ولا يتجلى  
 بياي انهم لو ابقوا كلامه على ظاهره للبقا عنده ولم يتجلى في قوله ما يتطرق اليه في  
 ويحتمل في اصلاحه في تكلف في المخرج ان التشار اليه هو هذه الحروف المقطعة  
 لم اذ ان هذه الحروف المتدولة التي في نظم منها كلامكم في الكتاب ومنها ما في  
 وانظم فلم يكن معجزا من عند الله لم يتجلى في لسان قبل من الحروف  
 الى افعال بالرمح والسيف فالمراد بآم جميع حروف الحجة التي للصبر هل قرأت  
 آت ب فغرض العاثة ان لفظ آم ميم هو التشار اليه في آتكم به وانفرض  
 ووصل من الرسل الى الرسل اليه صان في حكم البعد ورجح بصر كانه ما لم  
 الا براديات غير محتاج الى التكاليف من ان تروى هذه القرائن  
 على غط السعد به من قبل الا في ظروقه العسا وما قرله بعد ذلك فان قلت  
 لم ذكر التشار اليه مؤثت وهو السورة في جارج على مذاق القائلين بان هذا  
 الفرائح اسماء السور لا كلمة فيه على ما في الف ما قلناه عند التامل وقت  
 اطلبنا الكلام في هذا المقام في شرحنا الكبير على هذا التفسير وانتهى به اوصفته  
 اقول اذ جعل الكتاب صفحا لاسم الاسنان فللتشار اليه هو الالام هذا  
 طلع من يد في علم العربية واسم حده بكلام العرب وقد صرح به صاحب

على ما هو في المصاحف

والكلام على قدر كونها راروا  
 في المصاحف في المصاحف والاشارة  
 بقوله في المصاحف

الكتاب



مخالفاً لظاهره الدلالة على تجزئ وجود الرب فيهم وعدم وجودهم ويرد عليه ان المخالف  
انما يحصل لو دللت على وجود الرب بالفعل وانما هي الدلالة على ذلك بالنسبة للاعتناء بها

من الآيات كقوله تعالى وكذب به قومه وهو الحق وامثال ذلك فابدل على وجود الرب وتحققه

بعد ابعاد الرب عنهم محل ريب بل الريبة ظاهرة في جعلهم بعد من عن الرب حيثما استعمل

كلمة الشائع فهو الرب منهم بل هي على انه تعالى لا ينبغي ان يتحقق من العاقل بل يرد عليه

فالاصل وقد بين ان في الآية بخلاف الغرض لو ينهم على وجود الرب في العاقل

الى ان اشعاراً بالاعتناء بان ثبت لم لا يثبت في العاقل بل يرد عليه وجوده ما بين يده عن

**قوله** والعالم بقده الخ دفع لما يترتب من لزوم تقابل العالم في الحال وصاحبه في العالم

فيه الجاز وفك الحال متعلقه وتوسيد النوع ان العالم في الحال هو القدر المستقل لا يقع

صفة للشيء اي لا يرب كإثباته وهذا التعلق هو العمل حقيقة في صاحب الجازالة الفاعل

وإحاطة العمل بحصول الرب فيه حال كونه هادياً ولا كان غرضاً لذلك الخلق

الكلام والالكان بعبه ان يقول والعالم فيه لا هو العالم في هذا الطرف هكذا

قبل ولا ينبغي ما فيه من التكلف والاول ان يفي هذا القول معنى على ما تهيأ له

بعض الخاء من جواز اختيار عامل في الحال وصاحبه او اما الجانب المرفوع وعنده

عن الكلام المختص فيكون لا يشترط ان يكون في هذا القول وان الخبر هو المتعين قتل

**قوله** وفي الحديث هذا الحديث رواه حسن بن علي عليه السلام عن جده رسول

الله ص ويعلق في كشف التشبه على ان الرب يخلق النفس واضطر الى الاشياء

هذا وقد يقال ان الله تعالى  
او الغرض توهمهم على وجود الرب  
وفي الدول على ان اشعاراً ما بين  
لا ينبغي ان يثبت لهم العمل بسبل  
الغرض والتقدير لوجوده ما بين  
أصله قوله وقيل له لفظه في هذا  
القول صفة للرب وبخبر هو المتعين  
وقوله ههنا من تشبه هذا القول  
و

والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

قبل ان يكتب من قبل تسميته الله باسمه ما يؤيد اليه **قوله** واصل الى كتاب الجمع قبل عليه

او كان كذلك فلا ما جف اطلاق الكتاب على العبارة الى ان كتاب الجوز المذكور

لان هذا اجتماعاً ايضاً وقد يقع وان الكتاب يجمع من مجرور المشهور هو الكتاب يجمع الخط

والخط اشتقاق المشهور من مثله على ان دعوى اجتماع العبارة التي هي غير قارة الذات

غير موهومة بظواهرها والكتابة على وزن قبلة الجبش انما يمكن اقل من المائة ولا

اكثر من الالف **قوله** مضامناً الى اكتشاف ما خفي يتحقق من الرب عن تحقيق غيره

الكلام بجلته وان التصواب من اقبته في ذلك وعدم التعكيب في ذلك عليه الاجاب

بقوله بالاحكام الاعجاز ولو تبعد ان يقر في عدم الاثبات به لا صاياً لغيره حتى لا يجرى ان هو

برهانها الساطع وحسن الاعتدال عن الاول بان التمهيدان خط الكلام الذي يرد عليه

ظاهراً لتلاشي الذهن الى خلاف المراد منه ما كون الرب يجمع الشك فامرواً

مكتشف عن البيان والبيان فيما بعد انما هو معناه الاصل للتقول عند الناس بين

المعين وليس فيه من يداهة كمال الخفاء وعن الثاني انه اراد برهانها الساطع كونه في

على طبقات البلاغة او متضمناً للخيار بالغيب وخوفاً ولا يعرفه مهمل **قوله** لان

احد الارباب فيه اي لم يثبت اليه حكماً بانقضاء خبر الرب بحال الاستقبال لا يجزئ في عدم

وجود احد من الرتايين راساً كذا وهم الذين لا اكثرهم الله بالمراد ان الكتاب

الغزير فيه ليس محالاً للرب وطبقته فلا ينبغي ان يتأيد فيه العاقل لظهور مثانه

ويستطيع برهانه وكعب التأييد بالآية المذكورة انه لو ان به في وجود الرتايين راساً كان

مخالفاً



مترددة ومتنقلة في ثمانية راضية مرضية وفقنا الله سبحانه وسائر الإحباب  
 لجسدهن الحالة العلية بحته وكموعا إن كان إلى كشاف غوياب عن  
 الحمل على ما يقيد هذا الخبر في كماله في على المتأمل وقد اجتزأ بعضهم بآية الحديث  
 على ما نقله عن أبي الكشاف أصبح رواية ولاد رواية أما الرواية فأنه من رواية  
 الترمذي والشيخ وفيه ما فات الصدق لما نبهته والكتب رسية وأما الرواية  
 فلأن الرواية هي المشاف فلا قابلية في الأخبار بها عنه ووقع حديث الرواية  
 بأن إحدى الروايتين لا يشك صحة الأخرى ولتت بما في هذا الدفع فإن غرضي  
 للعرض أن الرواية على خلاف ما نقله فلا بد من أسكانه من إثبات ورودها  
 على الوجه المنقول أبدا وقد تصدى لك بعض التلخيص ونقل عن أبي الكشاف  
 شهر الدين في تخرجه لإحدى الكشاف أن الترمذي رواه في آخر المطب  
 والحاكم البيهقي موافقا للكشاف وأما حديث الرواية فقد عرفت حقيقة  
 حاله وما تونه عليه والله أعلم بحقائق الأمور **والله** ومضاه الدلالة أبلغ  
 وترك هذا القيد الذي يسبق في القاطعة وأراد مطلق الدلالة ليسوعا معها الإجمال  
 إلى الظاهر وقبل وأما صاحب الكشاف وأتبعه الدلالة المتوصل إليه  
 إلى التي يحصل معها الوصول إلى المقام بالفعل المقام المقام الآلية المذكورة ولا بد أن غرضي  
 الوصول معتبر في مفهوم المسألة فلو لم يقبل الوصول في مفهوم التهدي صاحب المقام  
 ووعى أن المقام الخاص هو التهدي لا لازم الذي بمعنى الإلهام المقام الذي

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 الذي كنا لنهتدي لولا  
 أن هدانا الله

از محل الرتبة على الشك في خبر ما عاينه بهما والامام يكون في الكلام فائدة وكذا مقابلتها بالظن  
 في خبره انهم ومنه الحديث على ما ذكره شارح الكتاب دعى ما يخالقك  
 ذائبا الى ما يخالقك فان كون الشك في نفسه مشكوكا فيه غير صحيح فانه يلحق  
 النفس الزكية بغيره وهو كونه صادقا في الظن فانه اذا وجدت نفسه  
 مضطربا في امر من امورها او وجدتها مطمئنة فيه فاستمسك به لان اضطراب قلبه  
 للمؤمن في شيء علامة كونه باطلا لا لان الشك فيه وطمأنينة فيه علامة كونه  
 صادقا وانما يحتمل الشك او قبل معناه دعى ما يخالقك في ذلك لا العلم الذي لا شك  
 فيه فان العمل بالشكوك يوجب قلقا وترددا وفي ذلك مشقة بخلاف العمل بالعلم  
 فانه يهتض مسكونا وراحته هذا وقد اطلق الناظر في هذا الكتاب على  
 ان المؤلف اورد هذا الحديث الاستشهاد على الحق الاصل الربيه كذا كما  
 وظنه انه يمكن ان يجعل استشهادا على اليقين الذين ذكرها بل هو كقول بسوق  
 كان اي دعى ما يوقعه في الشك على ما لا يما يوجبك من طمات الشك الى انوار  
 اليقين فان الشك مخلوق للنفس وموجب للاضطراب والاحتمال موجب لقارها  
 واطمئنانها ولا يبعد ان يكون فيه بان يحصل المعارف الحقيقية لا ينبغي ان  
 ان يكون بطريق الاستسلا والقبول اقال انه موتى ذلك هو الشك وعدم  
 الثبات كما قال في المقوى باي استدلال ان جوبن دور بل ينبغي تحصيلها من  
 طريق الذوق والكتف والشكوك فيه تصبر النفس مطمئنة غير  
 واللوك فانه هو الذي يخرج  
 عن طمات الارهاق  
 مودة



اندر باب

الدلالة بغير اليقين ان اعتبار في الالزام يقتضي اعتبار في التعداد فلا فرق بينهما  
 الا من حيث التناثر والتأثير الذي هو مطاوعه في الاول والتوجه في الوصول والثاني التوجه  
 للوصول كما ان الضلال والاضلال المتقابلان لها ترتيب وتوجيه في موصليهما وقد  
 يقال ان اعتبار عدم الوصول في مفهوم الضلال ليس كعدم فقدان الطريق ففقدان  
 طريق من شأنه الاصل اليقين في هذه التناقضات ففقدان الطريق يكون مع هذا الضلال  
 على ذلك الطريق وانما الترتيب يتألف من سلوك طريق من شأنه حصول الوصول بعد الامتناع  
 سلوكه لوجه آخر فصول الامتناع في كونه من غير تقصير عنه ولو كان  
 ولا خلاف في المسألة بان ان يكون ضالاً فلما بعد الحق الا الضلال وقد تقدم  
 متناهي هذا المقام كما في تفسير الفاضل بوق في مباحث طوبى الى اوردناها في  
 الكبر على هذا التفسير ولا يخفى ان مقتضى ما اسلفناه ان يكون التفسير قوله لا يملك  
 الى انه في الالزام المطاوع والهدى للتعدد في الكلام استخدام **قوله** ولا يملك الا يملك  
 اسم الهدى التفسير وحصل الى المطاوع في الوصول اليه لا يملك عليه هذا الاسم كما يستفاد من  
 استقراء استعمال اللفظ وقد عدل عن كلام الكشاف وقال **قوله** لا يملك في موضع البيع  
 كتمت لانه كقولهم بان استعداد الكمال والتفكر من الوصول اليه ممدوح انتهى لصلابه  
 بان عدم الوصول مع الاستعداد هو التمكن ففقدان التمكن موجب **قوله** انما يملك لو يتحقق التمكن  
 عن الوصول والتقصير فيه اما مع الجذب فيحصل عدم التمكن في قوله **قوله** وقد تقدم  
 عن كلام صاحب الكشاف بان غرضه التوسيع بين الهدى والتمتد في ذلك وهو

كانت

اندر باب المعرفة لفقدان العلم بالحق في معرفة الله



ان يكون من غير ان يكون له في نفسه في الاثر ان يكون له في نفسه  
قد يفي في ان يكون له في نفسه في الاثر ان يكون له في نفسه

كلية الشهادتين اضافة الى الملقب لهما سببا او قلما **قوله** حتى الصغار عند قدميهم انما  
بالخاتمة مكفرة بالعتاب الكبار وفيها ما فيه للزاد فعل الصغار من خبر اصابه او علمه او مره  
لمحققة بالكبار ووربما جعلت الكثرة نفس الاصل على الصغر ولا الصغر المتصغر عليها **قوله**  
وتبذل اليه بغير اشارة اي ينقطع عما سوى الحق ما بال اليه بغير اشارة وقد تفسر اشارة في الفاضل  
اعلمه اذ اريد بالحق ما هو الحق بان يتحقق في كل شيء والافضل من ان لا يتحقق في كل شيء وقد يناقش  
كون هذا الخبر المكلف الالهي بان ظاهره ان الوجوب ليس هنا واجبات التمتع في كل الالهي عليه  
ان كتاب خلاف الظاهر في المراسم المربعة الثانية من التقوى لا خبر وفي ان لا يكون الالهي في كل الالهي  
هنا فان حمل التقوى في الالهي على ما فوق الرتبة الثانية ليس بجواب بل هو في كل الالهي الفاضل بالاجتهاد  
المروي عن الامام جعفر الصادق وابن مسعود والحسن وغيرهم فقد نقل عنهم ان حق التقوى  
هي ان يطاع ولا يعصى وينكر فلا يكفر بذلك ولا يفتي ولا يخفى ان عدم بيان الحق بحال  
وكونه في جميع الاحوال قريب من عدم شغل التبرع وظاهره انه غير واجب في الاخر فيحتاج على  
على التذلل لما لا يتم حل بعض المصيرين لا على الرتبة الثانية من التقوى فينبغي ان يتقوا الله  
الامر على ظاهره من الوجوب بغير هذا القول لان بورد الكلام على سبيل المناقشة لئلا يظن اننا  
القول والقالين فيقتل **قوله** وان كان لخص من المؤلف اعني باع النظر في كل الالهي  
**قوله** والاصل ان الاختصاص لان معنى الحماية ان ما تصف بصفة الوضوع يصدق عليه الحول  
فلو كان الوضوع انما وجب صدق الاختصاص عليه فلان يكون الاختصاص في العلم في اذن  
من يختص الوضوع كاذن وما يقرأ من بقاء الاشكال لان الاشادة الى الخاص الجزئي

رضي

وتم التكاليف الى التكاليف بجزئيا متلفعا بافادتها انحصار موصوفها **قوله** في نفسه  
وهو الذي تترك بعضه ويجوز ان يخرج عن الايمان بصورة من مثله كما يقال للمؤلف  
المعلم الشيخ عنكم ذلك الكتاب واما يقال من ان المقصود من اعتبار هذا الخبر  
ان يتحدث به من جنس كلامه وذلك لاستدعي الاوصاف بالتركيب من حروف  
كلمهم قد كبر في الاوصاف لغو في صياغة اذ يمكن التوجه على وجهه في قوله **قوله**  
كأنه قد تدبر **قوله** وان يكون هذا وحدها فان مقتضى هذا السورة **قوله** في المشهور  
اي في القرعة المشهورة وان لم يكن متواترة والمراد بضمته معنى الاستقرارية ولا يخفى  
ان التعديل الاول من حمل التفضي على التقصير والثاني من حمل التضييق على التضييق  
**قوله** في قرآننا الى الشعا بالشيخ للمجد والحين المهملة والثالث المشهور بغيرها القوم  
تابع مشهور باسمه سببا بالتصغير وروى في الكثاف بين القرأتين بان المشهور بغيرها القوم  
وغير المشهور وان كانت تصحفي انفراد المشير لكن كثيرا ما يقصد به في قوله **قوله**  
للقرة وهذا يقال لاجل في الدار بل رجاله بخلاف لاجل في الفتح وعلل المؤلف  
انما سكت عن التفرع لهذا الفرق لظهور اشارة في كل فرد من افراد الربيع عند  
الحق التعمير وفيه عدم كونه اشارة لارباب بل بيان فلا تارة ثم تارة **قوله** في المشهور  
ثم يقدم اي في قوله **قوله** في المشهور او لم يزل في الأصل مقدمات لا يصدق تخصيص في  
الربيع به بخلاف الربيع حتى عينة ثابت لغيره اذ لم يكن للثاني في ذلك واذا التزم  
انه لاجل الربيع فهو اما المذكور في كتب العلوي من ان الظرف لوقته لئلا يظن

وهذه تجوز وبما انه ان المشهور  
لنفي انفسه ولبس في كل فرد ولا  
يحمل معناه في نفس قوله الاستواء  
الارادة بغيره



الحروف

ربنا سائر ربك الله تعالى فربنا هو ظاهر **قوله** او صفة عطف على قوله نحن  
 ولا يلزم التذكير اذ الضمير في قوله ربنا يعود الى الله تعالى **قوله** انما  
 في الحقيقة له لاهلها وان اطلق عليه في المشهور **قوله** وذلك دليل على انما  
 انما كان الخبر مذكورا كان الوقف على الاسم **قوله** الذي يشاهد في الغرض  
 من محصر الجنس محصر الكمال كما في عبارة كماله في بهر الجنس كماله ما عدا محصره  
 وقد مر الكمال في تحقيق لفظه تاهل وفي بعض النسخ بعد قوله الخبر كماله كذا او  
 يكون الخبر مقبداً محذوفاً والظاهر انه تكرار من قبل التامع **قوله** والاولى ان يبق  
 اي الوصل الاخر اية ما ينطبق ان يتركوا في بعض النسخ معناه ان يكون خبر  
 هذه الوجوه المتعلقة بظاهر اللفظ ويشغل بتأنيق والطائفة البارحة لا تترك على  
 كلام الله تعالى الالتفات لغيره والى افضة عليهم ما وجب الالفاظ تبعاً لها او  
 في بعضها معناه ان الاول قاسم وجوز صاحبه اكتشاف المحل في كل  
 في هذا التوجيه من التعداد ظروف من غير ان يكون له محل من الاعراب لانه لا يظه  
 محل من الاعراب لانه لا يظه **قوله** ما قصد من بيان نكتة الفصل بينه  
 وبين ما بعده والاسباب العطف ما بعده عليه حتى يكون تركه كناية كناية التماس بينه  
 وبين ما بعده **قوله** الاشتغال على ذات جلاله في الخفاء قائل هذه الوجوه وانتم منها ما شئتم  
 والمراد بتناسق هذه الجمل تعاقبها وارتباطها بما بان يظهر فوايد التعليل في الاول بان يكون  
 مذكراً لها او موابداً لاولها في التوليف بان يكون متتابعاً لها على كل من التقديرين لا محالة

لا تتركها حتى يتبين ان  
 عليه ما بعده

للوصف

للوصف الكمال الاتصال **قوله** فالحل محذوف في المبدأ او محذوف في الخبر ان جعلت  
 لتعريف السورة او تعريف الحروف من هذه الحروف ولا يبعد ان يريد بالجملة ما بين  
 وحكمة ليقول ما اذا ارد بها طائفة من حروف المحم فالحل لما افادت ما ارد بها من  
 الالفاظ وكانت مستقلة بنفسها غير محتاجة الى غيرها كانت نازلة منزلة الحروف لا في  
 كمالها على حد ذكر كل الوجوه فان التسمية هذه الالفاظ اشعار بذلك **قوله** او  
 لحيطة الخ في اضعافه انه الكتاب بوزن الكتاب السماعي واللفظ الالهي في نفسه على  
 كونه وصي من السماء **قوله** ثم جعل اي حكه وقطع ما الحق واليقين اي ان الكمال لا ياتي  
 لما هو متيقن والخبر ان الكمال الذي هو في الغاية اذا كان موضوعاً مقابلاً  
 كان من هذه الجهة اي في اعلى المراتب وفي بعض النسخ هو كذا ولا ريب في ان يتردد  
 على كماله لا كمال **قوله** اي على ما الحق واليقين وهذه اليقين رابعة تؤكد كونه مقابلاً لاجرم  
 التأكيد **قوله** او تستيعق الفصل الكمال الاتصال كما مر ولا يبعد ان يشبه الحال  
 من القسم الثالث من الاستيعاق وهو ان يكون الثاني سبجوا با عن سوال عن غير  
 السبب المطلق والخاص كقوله تعالى قالوا لعلنا نسال الله ان يبعث لنا نبيا  
 مرشداً فابلز من خالقه ما عدا من بطاينة بالقاع على ما هو المشدود فلان القصد  
 ليس الاستدلال بالخبر بل كماله بالاستقلال فانه ادخل في قوله الكمال كماله  
 على كل من له خلق **قوله** في الاولى تحذف اي حذف للمبدأ والخبر والاسم الملقب  
 من كون الكتاب مجرداً مع تعليل اعجازه بانه كمال البارقة وانما خبر بانه لوجه العلة  
 والاثبات

او هو الذي هو  
 او هو الذي هو



كان امراد او مصطفى الكونى هذا الخادم ملكا يكون خيرا او قويا  
او اقله انما هو اوسا واما له هذا البركة يكون بيتا له ملكا  
بحقيقته

22

مستقل



قوله واما مفصول في استئناف جواب من يقول ما يال لثقتين المحضين بنبلك وانما جعل الملح الاختصاصي موصولا وهذا مفصول لان ذلك تابع حقيقة غير اعرابه في انهم تعيرونه من تنبيه الخاطب بتغيير المألوف على غير من وجب عليه لا ينظم تغييره ولكن فيه على عدم يتغير ما هو المقصود من اجراء على الموصوف واقباله بخلاف الاستئناف وان المقصد الاختصاصي بما بعد الاشارة لما قبله وانتم ذلك ضمنا وهو هنا جازي مشهور وان الثقتين اذا حمل على المشاؤون لتقوى المحسن التوسيف في التخصيص بل ملح نصا و زعا ولا الاستئناف وحمل الكل على الاستقبال والمشاؤون بالنظر لان نسبة التتبع واعتبار حقيقة التقوى بالنظر الحزمان اثبتت تلك النسبة كما في قوله قبل ذلك دفع موضع كذا وان اعتبارا بالمشاؤون النظر الحزمان ذنبه القتل واعتبار حقيقة القتل والدفع بالنسبة الحزمان نسبة القتل هذا ربما جعل التقدير هو الذين يؤمنون في جواب من الثقتين وصيغة القتل المقصد الاستقبال الى ان قوله لا يرمي نفس الثقتين بالمشاؤون على التقوى **قوله** فيكون الوقوف على الثقتين اما لا وقد على مستقل لاعتقلا ما بعد وما على الوجه السابق <sup>كانت</sup> لان الموقوف عليه مستقل ولغير تمام لاعتقلا ما بعد به واستعمله ما على تقدير الوضعية فقلنا ما على تقدير التخصيص والرفع فلما رت الاشارة اليه **قوله** ما اخذ من الامن استعمل لذه ذنبه او لا ثم في القتل هذا بلا لفظ ان لا كمالا ثانيا وانما حقيقة متاخره كما يدل عليه كلام الاساس وقد فهم جازيت من ظاهر كلام الكشاف والفتاوى اشعار بكلمة غير الاخرى لمؤدى مؤداه والادخ ان المقصد للمع الحقيقي من كلمة ملاحظا ومعنى اخرى ذلك الجمل من كونه من منقولات الثابتة او من

يا ياه سوق الكلا  
ان اعتبار المشاف  
زنانسته الهدى

عقود

2

پیشانی کا درد

ثاني من مقتضات الاول كقولنا نعم الفجر الذي في الفجر عن امره يتحقق بعدلوه  
وقوله ذهب مبرراته بين انهم واستحقاق ما هو الحق تحقيقه ومجاهاة او دناهم  
تعلقا بالاطول **قوله** وقد يطلق بغير الوتر الما جازا كما يظهر من الكتاب في الحقيقة  
فانهم من الأساس **قوله** امت ان احصاها بكلامهم من القرب يقولون احد هو في مقام  
الاعتبار عن ترك الشرح والتصميم عليه اى ما وثقت بان انظر بعد الحق وجوبه في الظاهر  
فذلك تركه والصواب بالكر والفرق بغير الاصحاب **قوله** واسأل الشيوخ والتصدقات  
الى هو كذلك عند المحققين من اهل الشريعة ومروءة التصديق القليل واكثر الحقبة على اعتبار  
التصديق السابق وهو المتعار عنه بالافراد وكتبه الامام الثاني في الامام الحسن الأشعري  
وهو لذلك المنصور عند الامامية والكتب الكرامية بالتصديق السابق وحده في المناهج المشهورة  
في الامان الشيء **قوله** في اخل بالاعتقاد وحده هو مناقق والصواب في اخل بالاعتقاد  
دون الاقرار اذ اخل بالاعتقاد مناقق اية وصارة الكتاب في هذا المقام **قوله**  
من خلال فانه قد من اخل بالاعتقاد وان شئ به وعلمه مناقق وهو يشرب انه ان شئ  
فناقق اية وليس كذلك **قوله** والتصديق بما حكاه به النبي صلى الله عليه واله اى موضع له وحده  
نوعا من دون حكم مجموع الاقرار والعمل كما يقول المعتزلة ومن يكتف بحسنه فيقول  
وحده من قبيل الخصصي الاضافي صيد الكلام على انه ذهب الى ان التصديق هو التصديق  
القبلي مع الاقرار السابق وان كان حليلا لا قبل قد يؤخذ من ذلك اننا لا نرى ان  
يق ان الاقرار تصديق سابق فلهذا الشرح عن الحق العوى الذي هو التصديق المطلق



سكتة فنهتد ما لم يفسد في وجهه الحواشي إعادة النص في قوله متجهن الآية الأولى في قوله ولا تقرأ بالآخر وقد فت  
 لا إلى الخلفاء عظماءهم المتأخرين في هذا الكتاب وعلى هذا ما سلم كل من هذه الآيات ما يرويه من الشافعي  
 فلا تخلف قوله ثم اختلف ظاهره على ما تقدم المتأخرين في هذا الكتاب ان المتأخرين هم القائلون  
 بان الامان هو محجج التصديق للقليل غرضه انه هل هو كاف للمؤمن بحيث لا يجب عليه اظهاره  
 باللسان والاعتراف به ام يجب عليه الاقرار باللسان ان لم يجد ان يكون من ادلة الايمان  
 بالذهب الثالث في الايمان والخبر انه وقع الاختلاف في محجج التصديق هل هو كاف في حق  
 الايمان ام لا يتحقق حصوله من الاقرار باللسان لقائده عليه فيكون الايمان متريسا من فعل  
 القلب واللسان وانما لم يجرم بحقيقته ما ساءم ملاحظه ما سبق من قوله والمخبر في  
 الغيب مصدر كغير الغيبة في غاي الغيبة رصفه نحو ما تفيض الارحام غيب كالتها  
 التي هي مصدر واربعه بالشاهد قوله نعم عالم الغيب والشهادة واما الغيب هذه الآية فلا  
 تتبين كون مصدر الاحتمال كونه مخفوف فيقول وهذا لم يقل كالتصديق في قوله نعم عالم  
 الغيب والشهادة بل استشهد بالعلم العربي وفيه ان ما ذكرناه في الآية جار في شبهة  
 شهادة غير الحد والظن مروي في فتح الهرة اسم مكان وبعبارة على لغة اسم فاعل  
 والحجة المخففة واصلا للثبوت والتصديق الجايح وقيل علم الملك دون الملك لا يحظر من الملك  
 خبر اصل وقيل بالتشديد وجهه اقول لا يقال لعل استشهد قبل ان ينفذ في قوله  
 وهو المراد به في الآية وقد ناقش بإمكان ان يراد به الغيب العالم الشامل للتصديق  
 الايمان التبعي ان الغيب المحقق باللسان صلى الله عليه واله وفيه ما تقدم في هذا الجواب من العلم  
 ولا يلزم العلم بقصيص عن رواية كالا لفي

لأن كون الغيب مصدقا بيقيني العلم به

في معنى الاول ما تقدم

انما حاصله فيه ان كان التخصيص هنا اكثر لاعتبار الامر من معان قلت  
 العمل بقصديق اكثر كانه في قوله الغيب حاصل في المذهب الثالث في الجملة وان  
 كان التخصيص فيه اكثر فلا يتم دليل الرابع قلت ان اطلق عليه اهل اللسان التصدق  
 فالتصديق هو فيمكن التثبت بان زيادة التخصيص في زيادة التعريف لكن الظاهر  
 الاطلاق على ما عدى القليل واللسان قد يترك قوله وهو متعين لادلة التبعي او يكون الايمان  
 صفة التصديق وحده من دون تمام الامر من الاخرين والتخصيص ضيق فلا يبرهان هذا التعريف  
 بلفظ ما سبق من قوله وكلا الوجهين حسن في موضع الغيب وقوي في موضع الشافعية ان  
 مراده من الايمان من بين المعاني التوجه على التصديق بما جاء به النبي متعين في الآية وليس هذا  
 الايمان باللسان الشريعة للتصديق المذكور في الكتاب لعلك الادعية للشهور والافعال بان  
 تتبين المعنيين الاخرين تصديق اهل وصالح اعداء الباب التصديق التبعي ما يجب في معانيها  
 العمل ان تعين ارادة التصديق وحسن في الآية انما تم في وقت كون اليك الغيب المتعدي كونه  
 محجج بآراء المصاحبه والادلة اقرنا في المعين المذكور اننا ان ظاهر كانه على ما تقدم المحسن  
 انما في التصديق للمعنى التبعي اعني التصديق بما جاء به النبي متعين في الآية وهو يلقى ما يرجع به  
 الايمان من ان فهم الايمان بالمعنى باله هو التصديق بربوبية به التصديق للآخر المطلق  
 الايمان التبعي وانما اقل ان المعين زعم المؤلف سابقا ما سبق فقل النظر من كلام الامام فان  
 لا يمان في الآية على ما خرج الباري من القعدة البينة ان لا يغيب التصديق على ايدى التبعي  
 الا انما كان الباب المتعدي التبعي في الجملة انما كانت التبعي صاحبها في الايمان وهذا ظاهر على من له  
 الايمان التبعي على ما تقدم

الا سئل على معنى قوله  
 الايمان التبعي باللسان  
 بالوقوف المذكور في الآية  
 مع قطع النظر عن كلام الامام

لا انما كان الباب المتعدي التبعي في الجملة انما كانت التبعي صاحبها في الايمان وهذا ظاهر على من له الايمان التبعي على ما تقدم

الحق



الحمل قد برق له او يواظبون اعيادهم ومن عطفها جعلت المذمة بمنزلة اتفاق السوء عند  
كادها لان كل من التفاف والمداومة يجعل متعلقه من غناهم متوركا للمذمة فالكلام على هذا  
الوجه انما استعاره تبعه وكون وجه الشبه فيها غير لاجلهم الا انما هو لا يوجب حملها كما  
زعمه المحقق القائل فان غرضه ان لا يورث المذمة المتعبد المعنوي فانه ان لا يكون علميا بل  
بل غرضه لا يجر عليه الا الخواص وهو صفات المدح من سمات المدح وخصاها اسم امره شيب  
الحاج لما قيل الحجاج زجها فقلت سنة كاملة وهو من راء العبد المصارية بالسوء  
واثبات لسوء له تحصيل والعراقان الكوفة والبصرة والقطر كذا في التمام فان احد شق  
الوقر اذا شدد بالقطر على الحمل فزاع في جليبه ثم امر قوله او يشمرون ان حصل هذا الوجه  
على نحو ما ذكره صاحب الكشاف ان يقرن مجاز من رسل من قوله قام بالامر فان حقيقة يعلم  
الشخص بالامر عليه به قايما وبازمه عرفا اعتدوا لبيان ذلك لا من جهة قوله وشبهه ليعلم  
القيام واريد لانهم وعليه كلام مشهور هو ان الاقامة اذا كانت مأخوذة من ذلك كان  
معناها جعل الصلوة محلا مستمرا لا من كونه المصلحة متمم لاجلها بل من كونها  
كاملة يريد رفع هذا الكلام حيث لا ان مال غير فله الامر واقامه وهو الجهد والجد  
لذلك ان اقامته التي اعني جعلها ما يقتضي الاصح فيه ولا ميل بانه الاعتقاد به والتمسك به  
لذلك ان اقامته التي اعني جعلها ما يقتضي الاصح فيه ولا ميل بانه الاعتقاد به والتمسك به  
فيلحق صيغ كمال الحاف ما يشعروا بالعباد وكذا في الكواشي قد برق الاشارة على  
القيام طاهره وان الكلام مجاز من رسل من قبل تنبيه الكل باسم الجور وفيه بحث مشهور وهو ان الجور

الحمل قد برق له او يواظبون اعيادهم ومن عطفها جعلت المذمة بمنزلة اتفاق السوء عند  
كادها لان كل من التفاف والمداومة يجعل متعلقه من غناهم متوركا للمذمة فالكلام على هذا  
الوجه انما استعاره تبعه وكون وجه الشبه فيها غير لاجلهم الا انما هو لا يوجب حملها كما  
زعمه المحقق القائل فان غرضه ان لا يورث المذمة المتعبد المعنوي فانه ان لا يكون علميا بل  
بل غرضه لا يجر عليه الا الخواص وهو صفات المدح من سمات المدح وخصاها اسم امره شيب  
الحاج لما قيل الحجاج زجها فقلت سنة كاملة وهو من راء العبد المصارية بالسوء  
واثبات لسوء له تحصيل والعراقان الكوفة والبصرة والقطر كذا في التمام فان احد شق  
الوقر اذا شدد بالقطر على الحمل فزاع في جليبه ثم امر قوله او يشمرون ان حصل هذا الوجه  
على نحو ما ذكره صاحب الكشاف ان يقرن مجاز من رسل من قوله قام بالامر فان حقيقة يعلم  
الشخص بالامر عليه به قايما وبازمه عرفا اعتدوا لبيان ذلك لا من جهة قوله وشبهه ليعلم  
القيام واريد لانهم وعليه كلام مشهور هو ان الاقامة اذا كانت مأخوذة من ذلك كان  
معناها جعل الصلوة محلا مستمرا لا من كونه المصلحة متمم لاجلها بل من كونها  
كاملة يريد رفع هذا الكلام حيث لا ان مال غير فله الامر واقامه وهو الجهد والجد  
لذلك ان اقامته التي اعني جعلها ما يقتضي الاصح فيه ولا ميل بانه الاعتقاد به والتمسك به  
لذلك ان اقامته التي اعني جعلها ما يقتضي الاصح فيه ولا ميل بانه الاعتقاد به والتمسك به  
فيلحق صيغ كمال الحاف ما يشعروا بالعباد وكذا في الكواشي قد برق الاشارة على  
القيام طاهره وان الكلام مجاز من رسل من قبل تنبيه الكل باسم الجور وفيه بحث مشهور وهو ان الجور

الحمل قد برق له او يواظبون اعيادهم ومن عطفها جعلت المذمة بمنزلة اتفاق السوء عند  
كادها لان كل من التفاف والمداومة يجعل متعلقه من غناهم متوركا للمذمة فالكلام على هذا  
الوجه انما استعاره تبعه وكون وجه الشبه فيها غير لاجلهم الا انما هو لا يوجب حملها كما  
زعمه المحقق القائل فان غرضه ان لا يورث المذمة المتعبد المعنوي فانه ان لا يكون علميا بل  
بل غرضه لا يجر عليه الا الخواص وهو صفات المدح من سمات المدح وخصاها اسم امره شيب  
الحاج لما قيل الحجاج زجها فقلت سنة كاملة وهو من راء العبد المصارية بالسوء  
واثبات لسوء له تحصيل والعراقان الكوفة والبصرة والقطر كذا في التمام فان احد شق  
الوقر اذا شدد بالقطر على الحمل فزاع في جليبه ثم امر قوله او يشمرون ان حصل هذا الوجه  
على نحو ما ذكره صاحب الكشاف ان يقرن مجاز من رسل من قوله قام بالامر فان حقيقة يعلم  
الشخص بالامر عليه به قايما وبازمه عرفا اعتدوا لبيان ذلك لا من جهة قوله وشبهه ليعلم  
القيام واريد لانهم وعليه كلام مشهور هو ان الاقامة اذا كانت مأخوذة من ذلك كان  
معناها جعل الصلوة محلا مستمرا لا من كونه المصلحة متمم لاجلها بل من كونها  
كاملة يريد رفع هذا الكلام حيث لا ان مال غير فله الامر واقامه وهو الجهد والجد  
لذلك ان اقامته التي اعني جعلها ما يقتضي الاصح فيه ولا ميل بانه الاعتقاد به والتمسك به  
لذلك ان اقامته التي اعني جعلها ما يقتضي الاصح فيه ولا ميل بانه الاعتقاد به والتمسك به  
فيلحق صيغ كمال الحاف ما يشعروا بالعباد وكذا في الكواشي قد برق الاشارة على  
القيام طاهره وان الكلام مجاز من رسل من قبل تنبيه الكل باسم الجور وفيه بحث مشهور وهو ان الجور



للصلوة انما هو قيام للصلاة والاقامة فيجب حصول القيام وليس كل المأخذ يعتد به في اتمام  
 التعبد بها بل يمكن التعبد بها عن حصولها كما يحصل في غيرها مستبعدا عنه ان لا يقرب  
 وسنح بغيره بعد الصلوة فلا يكون الصلوة في الآخرة فحسب ما فعلوا لم يلقوا بعد  
 ظاهر وقد التجأ بعضهم الى جعل الكلام كتابا لا يحار من سلا قائل ان معتد اقامة الصلوة  
 جعلها ذات قيام كما قالوا في عبثه باضيه انه بعد ذات رفع وجعل الصلوة ذات قيام  
 كتابية عن ادائها وهركا ترى بعضهم لان اقامة التمسك بتصلبه والنجاة في الخارج كاتق  
 هو قائم بنفسه وكما قالوا في تفسير القوم انه القائم بنفسه المقوم لغيره فيقومون الصلوة فيحصلوا  
 ويرسدونها على الوجه الجزي عرقا هذا ويخطوا بالبال انه لو قيل ان يقومون الصلوة من  
 قيل فم صوت الهماء وقتت الليل اى من صلاتهم في الهماء وقايل في الليل فيكون  
 فيكون الكلام حيانا من سلا في النسبة الا انها لم يكن بجدا في ذلك اى تفسيره انه يتعبد  
 انما هو حفظها عن التزيغ لانه اشهر من بقا التمسك بالحق والحققة اقرب وهو أقوى الحق  
 وشوبه ازالة امواجه اقرب لان فيه ايقم التمسك بالحق والحققة اقرب وهو أقوى الحق  
 الامر للصلاة وكيف لا قد ادعى بعضهم ان اقامة حقيقة تسمى بكل شيء كان اوله كونه  
 ويكون ان يبدأ بهذا التقرب اقرب للحقيقة الصلوة لان عبقها ما روى فيه حقيقة القاء  
 والباقي هو فعله انما ما معطوف على الظهور وانتهى وانتهى اظهر وقوله بالصلوات عطف  
 على من دعى فعلة بفتح العين من صلى اذا دعى في حقيقة لغوية في الدعاء مجاز في العبادة  
 المحصورة وليست حجازا في الدعاء انهم حقيقة في الصلاة من على ما في الكتاب وذكر

كانت في الصلاة  
 والركوع والقبض

ملحوظ

ما نؤمن من التركية بغير التهمة او الظهور والخم بكونها اى من غير الالف المخرج **الاول قوله**  
 وقيل اصل على حركة الصلوة من الخ القابل صاحب لا كشاف والصلوات العظامان الثابتان  
 في اعلا الفخذين ومنه ضربا الفرس بينه صار به اعم ما عن عين القيد وسمي بالاول اصل  
 فالخ حقيقة لصلية حركة الصلوة واستعمل في انما الثابتان لمجوع الاعمال المحصورة لان  
 المصلي في حال اتمامه بعضه من قبل ذكر الجوز والدة لكل هذا وقد ذكر اهل اللغة  
 ان الفرس للصلوة هو الذي يسلك الساق فيوز بعض المحسن ان تكون الصلوة مما  
 من ذلك الاصح وهو لا موم يتلونها السابق وهو الامام وفيها هم ذكر النجاة ان الفرس المصلي انما ياتي بذلك لانه يجازي  
 السابق فذكر الكلام في حكاية الصلوة من قائل **قوله** واشتهر هذا اللفظ في الغرض الذي  
 على الامام حيث انكر اشتغال الصلوة من اشهر الالفاظ فاستفادها من غير للشهود  
 في غاية البعد **قوله** واقام في الدعاء الخ هذا الكلام من تنقذ القبل والرد على الامام معتبر  
 بينها والخص ان صاحب هذا القول من كركون الصلوة حقيقة في الدعاء ويجعلها  
 استعارة لعلاقة التشديد وجب استغراق المؤلف ما قاله صاحب لا كشاف هو ان لا  
 بما ليس بحد فليل وان الصلوة بغير الدعاء شاذة في كلام الجاهلية ولم يرو عنهم بل  
 على ذات الاربكان بل ما كانوا ابرئوها اصلا فكيف يصور انهم استعاروا الصلوة بغير  
 الدعاء منها **قوله** الرزق في اللغة الخط بغير سهم والتسبيح من التمجيد في الطلح انه ما يقع  
 بل هو صمد بغير العطاء لا يحفى ان في شهادة الآية بان الخط خطأ وعل الرزق فيها على  
 الرزق يمكن ولعل غرضه التفضل لا الاستشهاد او لغيره ليجل اتمها بغير الشكرو

باسم صلو الفرس م

من حرك الصلوة مستدا  
 الى ان الصلوة م

شفاق



وهنا هو الذي ذكره صاحب الكشاف والشافعي ان الحرام ليس بربق وهذا هو  
 الذي ذكره الشيخان الطوسي والطبرسي وقد جمع المؤلف الفاضل بين الطهارة والحد  
 بقوله اسد الزرق الى نفسه الاول ويقول فلان اتفاق الحرام الى الحاشية وانت  
 خبير بان تحريمه للطلب الاول هو بصدده من الاستدلال على ان الحرام ليس بربق  
 غير واقع عند بل هو كالتوليد في وجه العروس وكان ينبغي ان يقول الا انى انهم  
 على الاتفاق من الزرق فلا يكون حراما فان الاتفاق من الحرام لا يرجع الى المطلق  
 كلامه على ما قاله النجاشي وبسبب من الخلل والتفتت في هنا حيث هو انه لو اجمع عند  
 شخص اموال من الحرام لا يعرف اصحابها فانه مأمور بالتصدق بها فيكون مأمورا  
 بالاتفاق من الحرام وبسبب قول الفريقين ان المتفق من الحرام غير مدح ويمكن ان  
 يقال انه مأمور بالتصدق بها فيكون مأمورا بالتصدق بها فيكون مأمورا بالتصدق بها  
 ثم لا هو من ثم كان ثواب الصدقة لهم فيكون فان قلت اذا ظهر بعد التصديق ولم  
 يكون ما فعل كان الغرام لم يكن ثواب الصدقة له لانه قد عدا لا يجوز قلت  
 انما صار ثواب الصدقة له بسبب التعويض فكأنه باعوه مكان قد كتبت لهم من انهم  
 الثواب فتأمل **قوله** في الاستدلال التعظيم كيم الله وانه الله ولم يجعل الاستدلال ابدان  
 وانتم تعلم على الاحاطة بانها **قوله** في الاستدلال التعظيم كيم الله وانه الله ولم يجعل الاستدلال ابدان  
 ان الايدان المذكورة **قوله** في الاستدلال التعظيم كيم الله وانه الله ولم يجعل الاستدلال ابدان

عن اربابها

على الاتفاق لان المتفق اذ علم الترتيب على الزرق وجه اخر هو التنبه على ان  
 يكون المتفق وقت الاتفاق ملاحظا انه من الله سبحانه جاعلا لرضفون قوله  
 تعروا ماكم من نعمتي في الله نصب عينه غير غافل عن ذلك كما تجد عليه اكر  
 الناس ووجه اخر هو ان يكون منظور حال الاتفاق اما اشكر ما ساقه  
 الله تعروا ماكم من نعمتي في الله نصب عينه غير غافل عن ذلك كما تجد عليه اكر  
 وجه اخر هو ان الاستدلال لا يمتنع على المنصرف الى الفرد الاكمل منه اغنى الحلال  
 ويمكن جعل التعظيم في كلامه ايماء الى هذا **قوله** والذم لغيره ما لم يحرم ان قلت  
 قد ذهب بعض الاصوليين الى تحريم الاشياء قبل ورود الشرع فقد حرموا ما لم يحرمه  
 الله قلت هو لا يوافقون باحسن والقيح العقليين فالحكم العقل هو في جميع عند  
 الله ومن عند الله العقل هو الحكم يستنبطون تحريم تلك الاشياء من حكم الشرع يحرمون  
 في حال التحريم غير انهم هذا كما يتبادر لبعض المتحمسين من تحريم بعض الاشياء من الاجماع  
 القياس مع عدم ورود في الكتاب والاسنة **قوله** ولخصني ما رزقناهم من الحلال  
 في اذ كان الرزق عندهم ثم الحرام لم خصصه الآية بالحلال وتقرر ان القران اعطى  
 مدحهم بالاتفاق ووجهه بالقوى وانصرف المسند اليه سبحانه الى الفرد الاكمل  
 والباقي على التخصيص **قوله** في حديث عمر بن قرة بن قاف وقد روى الترمذي عن علي بن ابي طالب  
 روى صفوان بن امية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءكم من قوم فقال يا رسول الله  
 ان الله كتب على المتفق وقال ان الله لا يهدي القوم الضالين فافهم في الغنا من غير فاحش

على

الذي يابغى الله في ربه

هو الكلام  
 في الاستدلال  
 في الاستدلال



عليها الا اذا غرض ان يرضى الشخص ما ينفع من وقت ولادته الى وقت وفاته فيمن الاشياء  
لتنفعه احوال الارضه من ثمن مباح ولا شئ من ما قرأ ولا نظره الى محبوب  
ولا وصلة الى مطلوب بل ولا يقصر من شئ من ذلك وقتا من اوقات عمره ولا  
قد عليه في ساعة من ساعات عمره ولا يرب ان هذا مما يقضي العادة بعدم  
وجوده ومادة النفس لا بد من تحقيقه على ان لا يوجد ما وجد صاحبها  
الطالع السعيد والنجاة الحمد لقلنا ان فلان ليس محرمًا بالشيء كقولنا قال  
مجانته في اضطرار غير ولا عدا فلا غم عليه ولا يقصر من وقت ولوج الرزق فيه في بل  
امته وصبره ويجوز ان لا وقت ولادته من فوق البنت بما ليس محرم عليه قطعا والية  
فانقولون في جوان عاش يوما شاة غم مات قبل ان يتناول شاة محلا ولا محرمًا  
فله جواب كقولنا والاية الكريمة لم تنك على انه تم بل هو جميع ما ينفع  
بكل احد البهائم اواقع خلافه بل حلت على انه سبحانه يورق الرزق الى الجسد  
ويجسد من الاستمتاع به فاذا عرض الحبد عن التحلل واصل عنه الى الحرام  
لم يكن ذلك قادحًا في حق رزقه بل هو على ما يحق من قوله لا تقدر ذك  
الله طيبا الخ وهذا الذي والله اعلم بما في الامور <sup>من ان الرزق يكون واما</sup> ومن قدره بالزكاة الخ  
اي ان عرضه القبول بالان تلبية المال فضل وجه الصدقة واصلها او ان عرضه  
بيان لهو الرزق الكسبة من الكسب الخا صاعى الزكاة وهو المروى عن ابن الجبار  
وروى عن ابن مسعود انه نفقة الرجل على اهله لان انزلت قبل وجوب الزكاة فبطل

[illegible]

وما تضمنه الحديث الذي نقلناه  
وحقيقه دليلا على م

ان قلت ان التزوية

فَقَالَ لَا إِنْ لَكَ وَلَا كَرَامَةً وَلَا تَعْتَدُ عِدَّةَ لِقَائِكَ اللَّهُ فَبَيَّنَّا فَلَئِنْ شَاءَ  
حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ مِنْ رِزْقِهِ مَكَانَ مَا أَسْأَلَ اللَّهُ مِنْ حِلَالِهِ مَا أَجَلَ اللَّهُ مِنْ حِلَالِهِ  
لَكَ لَوْ قُلْتَ بَعْدَ هَذِهِ الْقَضَايَا تَرَكْنَا وَجَعًا وَرَجَعْنَا لَئِنْ عَزَمْنَا لَنُعْطِيَنَّكَ السَّامَ جَل  
مِنْ رِزْقِهِ بَيَانًا لِحَرَمِ اللَّهِ وَهُوَ مَرَجُ خِفَاةِ الرِّزْقِ بِكَرْنِ عِلْمًا وَقَدْ أَخْبَرَ الْعُقُولَةَ  
وَصَرَفَهُمْ عَنْ أَنْ يَحْرُمَ بِلَيْسَ رِزْقًا بِإِرَادَةِ إِمَامٍ مُخْتَارٍ عَلَى الْبَاقِينَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ  
عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الشَّهِيدِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْوُثَيْنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَالٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ  
لَا أَنْ رُوحَ الْإِيمَانِ تَفُتُّ فِي رُوحِي أَنَّهُ لَا يَمُوتُ نَفْسٌ حَتَّى تَكُنْ رِزْقًا فَاقْرَأُوا حِلَالَ الْغُلَبِ  
وَلَا تَحْتَكِمُوا بِمَنْطِقِ مَنْ فِي الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوا بَنِي مِنْ مَعْبُودَةِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ لَازَمَ بَيْنَ  
خَلْقِهِ حِلَالَهُ وَلَمْ يَتَّخِذْ حَرَامًا فِي تَقْوَاهُ وَصَدَّقَ أَنَّهُ رِزْقُهُ مِنْ حِلَالِهِ مِنْ حَتَّى حُجِّبَ عَنْ  
الْعَيْنِ وَجَلَّ وَجَلَّ وَجَلَّ مِنْ غَيْرِ حِلَّةٍ قُصِّ بِهِ مِنْ رِزْقِهِ أَحْلَالَ وَحُجِّبَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقَهْرِ وَجَعَهُ  
لَا مَسْئَلَةَ لِبَدَا الْحَدِيثِ ظَاهِرًا ثُمَّ لَمْ يَخُفْ فِي سُنَنِ الْحَدِيثِ السَّابِقِ تَارَةً وَطَوَّلَ عَلَى السَّابِقِ أَفْرَ  
وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ فِي كِتَابِنَا الْمُرْسَمِ بِكَتَابِ الْأَرْبَعِينَ عِنْدَ الْكَلَامِ عَلَى الْحَدِيثِ الثَّلَاثَةِ وَبَيَّنَّا  
أَنْ يَكُنْ لَكُمْ لَأَعْرَافُهُ بِمَا دَعَوْهُ وَأَتَاكُمْ مِنْ مَرْجَاهِهِ لَوْ كَانَ قَوْلُهُمَا فَانْتَرَفَ مَا سَمِعَ اللَّهُ عَلَيْهِ  
مِنْ رِزْقِهِ تَصَلَّى أَنَّهُ رِزْقٌ مِنْ حَرَمِهِ وَلَوْ أَنَّ الْكَلِمَةَ رِزْقًا لَنَاجَى أَحَدًا لِقَائِهِ وَجَعَلَهُ قَبْلَ الْخَلْقِ  
بِقَطْعِ الْأَسْئَلَةِ وَخِلَافِ الْمُبَارَاحِ فِي الْخُرُوجِ فِي الْبَصَرِ لَيْدَ بَلْ هُوَ لَزِمَ الْبَحْثُ بِهَ قَوْلِهِ  
وَيُزْعَمُ أَنَّ مَنْ يَلْبَسُ قَبْلَ رِزْقِهِ وَبِالْإِيمَانِ بِكَ رِزْقًا لَمْ يَخْفِ أَنْ الْعُقُولَةَ أَنْ يَقُولَ آتَا  
لَمْ يَخْفِ الرِّزْقُ بِالْغِنَا بَلْ كَيْفَا عَمِلَ الْأَشْيَاءُ بِالْفِعْلِ بَلْ تَكُنْ مِنْهُ خَافَ صَدَقَاتِهِمْ قَدْ كَمَ

فانتم الذين افاضه المحتر  
ورق الله ما يشبه الاكله  
ويسير ورق ما يشبه المحتر

حلفتنا



بالعين عند الامامة والثافعة وفي مال الفقراء قبل الاخراج فانفق لم ينفق  
 مال غيره ولا مال نفسه ولو كان اتصال مال الغني اليه انفاقا من الرزق  
 ومقتضا للمدح لكان رد المال المغصوب على مالكه كذلك وكيف  
 يليق مدح المتقين الشايعين باهم يدعون ما يديهم مال الغني  
 اليه لعل لا يربح ان اخرج الزكاة ورد المغصوب امتثال للامر الاله  
 ولا قصور بالمداخ به كل من يقيمون الصلوة وقد جعل التصريح بالمداخ على اخرج  
 الزكاة في قوله عن من قاتل والذين هم الزكاة فاعلمون على ان الفرق بين اخرج  
 الزكاة ورد المغصوب ظاهر فان المال باسمه قبل بدو الصلح في الخل  
 وقبل تمام التحول فيما عداها مملوك لا يكلف ورزقه غير اعمالى  
 للمغصوب لم يصير رزقا عند الامامة ثم يصير وهو حق الفقير  
 وجب عليه دفعه اليه ولا ريب ان دفع مثل هذا الى الغير اشق على النفس  
 من دفع ما هو في حله مال الغني اليه ليق ان المنفق هنا يختص بالخل  
 عند الكل والمقدار يخرج من الزكاة غير خلل على المنفق بل يجب عليه  
 اخراج من النصاب ويحرم عليه الانتفاع فكيف يستقيم تخصيص  
 ما رزقناه بالخل مع جعل الاتفاق شاملا للزكاة فضلا  
 عن تخصيصها لا نأفول المراد بما رزقناه ما دخل في تصرفهم  
 ضولا شرعا لا يخرج العصب والسرقة واشتغالها لا ما كان تصرفهم

فقد صار بعض ما هو في حله

في

فقد انفقهم على جميع الرزق كما طفت قوله وتعدى القول به ومن  
 ما رزقناه ما دخل في تصرفهم لانه مفعول بواسطة الخريف ولا يبعد ان يجعل  
 مضمون الجار والمجرور مفعولا ليدل على ان الخريف مضمون ما رزقناه بنفق  
 كاسية مثل قوله تعالى ومن الناس من يقول من جعل مضمون من الناس  
 مبتدأ ومن يقول غير مراد بالاهتمام اهتمام تجلبه للنفق او شرفه في ابتداء  
 البيت او التخصيص مكانة سبحانه وقال ومخصصون بغير المال لخلل بالصدق  
 بدلائق احوال من التبعضية بغير عن التقديم للتخصيص ان القياس من اتفاق البعض  
 عدم الشمول الكل لا نأفول احتمال الشمول قائم ولو كان مرجوحا فاذا قدم ذلك  
 احتمال الكلية يترك على ذلك الفرق من قوله انفق بعض ما له وبعض ما له  
 انفق فالتخصيص على التخصيص قوله لك كفاية هذه التكتة ان  
 جعل الاتفاق على الامم قوله ويجعل ان يراد به ان لا ينفق ما رزقناه ومن  
 التعاون جمع العونة والرزق كما يتناول النعم الظاهرة وتناول الباطنة  
 قال صاحب التمهيد الارزاق نوعان ظاهرة لا بد ان كلا قوتها واطنة كالفراغ  
 كالمعارف والعلوم قوله والامم الى التعم المذكور وهذا قريب مما رواه الشيخ  
 الخليل ابو علي الطبري في تفسيره للوسوم بجمع البيان من محمد بن مسلم عن  
 الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ان معناه ما  
 علمهم يتقون ويقول ان الذهب لهذا التقدير لا يتم الرزق بل يحسنه

لمن لم يكن رزقا في نفسه ورازقهم  
 مفعول بانقوات الرزق المطلوب بان  
 سير في آخر القول

في منع المكلف



كل من اراد ان يبين ربه ما لا يقدّر عقله  
المراد به العقل

بالاذن الباطنة كانه من كادس فلا تفعل **قوله** واضرب الى امثاله  
مع ضرب القبح كما قال في الاساس اوبال كسر كائن عليه صاحب  
الكشاف **قوله** يحطوف على الذين يؤمنون بالتبليد للتقريب والوجوه  
التي يتكلمها اربعة لا تنافي هنا للحطوف اما ان يكون مقابل الحطوف  
عليه وسياجته الاولى وعلى الاول اما ان يكون الحطوف عليه الذين  
يؤمنون بالغيب او المتقي وعلى الثاني اما ان يكون الحطوف تحت الحطوف  
عليه بالثبات او بعضه فالوجه اربعة والمراد بالثبات عن مثله وانكار  
ما انما بعد الانصاف في ارضه في بعضه وبل ومن اهل الكتاب مع الامثلة لم يتفقوا  
في ذلك والافكار بل كانوا على ما بين وجهي الله عليه واله **قوله** وانزل الى الكتاب  
عليه من قبل ان يلقى الله عليه من وصفه والافكار بما انزل اليه والاول  
من تلك طبعه التي هي على ذلك قبل الحطوف والعدل الى المضارع كناية لتمام الاصل  
يؤمنون بكل ما على الاستقلال والافا الطائفة الاولى ايضا يؤمنون بما كان على علمهم  
بما في الكتاب الماوية لانداجف الايمان بما في القرآن ولا يخفى انه يخرج عن الظاهر  
من قول من المسلمين الى يوم القيمة وكذلك يخرج اسر المؤمنين على علمهم بالامانة  
لم يشترطوا بشروطه من ولم يعمروا بجلده اليه **قوله** على علمه والوقاس الاوقا  
هذا ما يجب ضعف هذا الوجه **قوله** وسط العاطف جواب عما ان  
توسط العاطف بفتح الغائبة وكيف يكون الاولين باعالمهم وتقرير الجواب  
ان توسط بين الذوات المتعاليين والما بين الصفات فلا يقتضي تعالي المؤمنين فان

وعلى التفسيرين اما ان يكون  
المحطوف متوقفا بالمحطوف  
عليه بالذات او لا

هذا هو الوجه الاول  
فيما لا يخفى عليه

عطف

تحت

عطف بعض الصفات على بعض بالواو وخبرها مع التثنية لوصف غير غير في كلامهم والقسم  
بفتح القاف للتبدي واحد الفعل المكرم الذي لا يحل عليه والهام العظم له والكتبه التي  
والمرجع موضع الازدحام وراى به المصلحة وزايد فتح انزل الى وجهه وتشديد الباء للتقريب من  
تم الفتح بكونه موحدة اسم الى الشاعر والصابج بالباء الموحدة الخبر هي الاماكن التي لا يتبعها  
بالكانت للتبليد حيث توعده بالفضل ومعناه بل صرة في من اجل ان كانت فيما حصل  
من مراده واتصف ببعض الاوصاف وقيل هو على ظاهره من غير ذلك **قوله** كذا  
المحصول اي على هذا الوجه الذي هو كالتوجه تبينها على ما بين السيلين من العقل  
والسمع **قوله** او طاف عطف على الاولون وهو رابع الوجه **قوله** ولا انزل الى  
آه وقد حكى في بعض مشيخنا شذبه بالانزال عليه فليرجع اليه ولا يخفى ان نزول التوراة  
على موسى صخرة من هذين الطريقين فان المنقول نزولها في الاواح **قوله** ولا  
بما انزل اليه القرآن باسراءى يؤمنون باق جميع ما نزل منه وما سئل حتى وانما حله  
على ذلك ولا يخفى عليه **قوله** والقيمين وليب فالجزم في مقام الاختيار  
عنهم لا بيان الانقضاء على وصفهم بالايمان ببعض ما يجب الايمان به ولا نهو  
للتناسيب لما يقتضيه من ترتيب الهدى والفرارح الكلامين والقبالة ما انزل اليه  
انزل من قبله ولصيغة الاختراع في يؤمنون فانه بدلالة التثنية على الاستقلال بهذا  
على عدم الاختصار على ما حقق قوله **قوله** وانما اعتبره لفظ لما في اي معنى  
مجموع لما في والآتي لما في اما تغليب ما حصل له وجوه على ما يحصل ولما

كلام المؤلف لا يوافق ما ذكرناه في وجهه

بما لا يمان ما نزل اليه  
مستغن للنع ايضا لان الدنيا



يجعل المشرق بمنزلة المحقق والاول عجزا مرسل من قبل تسمية الكل باسم الخيال لان انزال  
جميع القرآن مع واحد يشتمل على ما حققه صيغة الماضي وعلى ما حققه صيغة المستقبل فثبت  
تتبعها مع صيغة الماضي والثاني استعارة تشبها لانزال مجموع قطع بانتهى من انزال  
ما قد نزل واستعبرت صيغة الماضي من انزال ما نزل لانزال الجميع فلا بد على شيء  
من الوجهين ان يشتمل على الحقيقة والحجاز وليس هناك معنى مجازي يتم احقيقه والمجازي  
لم يكون من عموم الحجاز **قوله** وظاهره في التخليل وقيل في التوقيف منزلة المحقق  
**قوله** من حيث انما يستجدون بالبناء للفعول والمراد بالامان القصص الصدوق  
بحقيقة ابيه منه وانها من عند الله وقديقي انما لم يتخذ الاما شتم عليه من  
الاحكام واما لا تفاجوز حسن ابيه تقريبا فلا يتم التقريب والجواب ان المراد بالامان  
تفاسيله الحكم عليها بالنسبة اليها وهو ككثير من الجنب والحدث لها وجوب  
حفظها عن التجسس وحققة الصلوة بها وحريم ملاقاتها على الجنب وكرهتها وحققة جل  
تسلها مكره وانما ذلك **قوله** وان النار لم تسمهم الا ابا ما معدودة على ما روي  
في بعض النسخ الصواب ان تسمهم ولا تسمهم لانقلاب التصاريح بلمها صبا واحتيا  
هذا القول هم اليهود قال بعضهم نعتب الاربعة بوعامة عبادتنا العجل  
وقال اخرون منهم مدة بقاء الدنيا سبعة الاف سنة وانما نعتب سبعة ايام لكل  
الف سنة يوم **قوله** واختلاف ما باجر عطف على المصدر ليس من ان الجنة  
او الترفع عطف على ما كانا عليه **قوله** وفي تقدير الصلاة اي صلاة الفعل لا الدعوة  
وبذلك

وسنة يوقنون علمهم اي اسناد الله بايقاع خبر عنه وعطف بان اعتقادهم على ان  
علمهم كل بعض النسخ من قبل العن نبيذ وكرمه في ان ذكره نبيذ تولى لذكر كرمه وقوله  
غير مطابق لما نزل في الصلاة وقوله ولا صادر عن اثنان ناظر على بناء يوقنون  
علمهم على طريق التثنية والنشر والحاصل ان هنا تقديرين الاول تقدير بالآخرة وهو  
وهو يفيد تحصيل ايقانهم اي ان ايقانهم مقصور على حقيقة الآخرة لا يتعداها الامكان  
حقيقها وفيه تعريض بان عليه مقابلهم ليس من حقيقة الآخرة في ذاته قال في قوله  
بالآخرة لا يحالها كالجهنم الثاني تقديرهم ويفيد ايضا تحصيل اي الايقان بالآخرة  
مختص به لا يجاوزهم الى الجاهل وفيه تعريض بانه اعتقادهم الذين يزعمون انا ايقاننا  
بالآخرة ليس بايقان بل هو جهل كحش كان متعقدهم خيال فاسد هذا حاصل ما يذكر  
شراح الكشاف في هذا المقام ولا يخفى ان احصاء المتفاد من التقديم الاول ان قفا  
هما اثنان يلهو خلاف حقيقة الآخرة ومعلوم ان تعلق ايقانهم الذي هو اثنان العلم من  
غير شاك ولا شبهة بذلك معلوم الانتفاء فتأمل فانه بالتأمل حقيقة وفي كل بعض  
المأثور بان العلم الاول لبيان كون الآخرة مملو بها كمال الاهتمام فيه تعريض  
بان من علمهم من اهل الصحاب وغيرهم من اهل الاعتقاد هم في تأملها غير مطابق  
لما ينبغي وهو كاتري **قوله** واليقين اثنان العلم بالثبات فوقانية اي الحكمة والاولى  
الايقان اثنان العلم كل في الكشاف ولم يذكر فيه قيد الاستدلال لاجرا علم اثنان  
والعلوم الضرورية ثلاثة اركان العلم الذي من شأنه ان يطلع به الله على الاشياء



اذا انتقل من كان ايقاناً كذا قاله المحقق الشريف فحاشبه في تفسير الامام ان الجنب هو  
 العلم بالثبوت بعد ان صاحب متا كما فيه سورة كان ذلك من رتبة او استدلالاً او كلف في تفسير  
 التثنية **قوله** تانث الاخر لا كسر اسم فاعل **قوله** بالفتح هو اسم تفضل منه التثنية  
 بالذنب انتم وثبت او فخطبت على هذه الدار لثاني **قوله** اولد تو هاما **قوله** كحبت لثبوت  
 او البت جبر او لا جبر حيث يفسر انبى وفسد انبى بالكسر والاشتهار به فذكر عن الفاعل  
 بانقادار القوي وعن التثنية ايضا ثلث الوقود اياها وحيث يروي بفتح الحاء وضمتها من  
 حجب كسرها او صار محسوسا بالادغى بالساكن او ينقل الفتحة في جملتها فان اهما  
 اجتذبت واللام جواب قسم مقدر ولم يثبت بقدم مع انه ما ضمت لاجراء مجرى  
 فعل المدح فانه يقال والله اخم الرجل زيد والمزق قدان ومؤدى قبله او او هز في  
 رواية سيويه والوقود بالفتح التثنية واما بالفتح فاقترن به **قوله** الجملة في محل الرفع  
 او تكملا لما سبق عند تفسير الذين يؤمنون بالخيب من قوله ولما مفصول  
 عنه مرفوع بالابتداء وخبره او اعمى على المحسن مع زيادة وسيطر وقوله خبره  
 خبر ثان الجملة فان خصصت الموصول الاول بالفصل فالام كذا قال بقوله وكذا  
 لما قبله وان خصصت الموصول الاول بالفصل فالام كذا قال بقوله وكذا  
 لما قبله وان خصصت التثنية في مبداء الجملة معطوفة على جملة هدى للثبوت  
 بالوصف والتثنية طالع من اهل الكتاب الذين يؤمنوا وهم طائفة لهم  
 على الهدى والمعون في الفلاح وباعتبار هذا التعرض صارت الجملة الثانية في حكم

الكتاب انبى فانه قبل هو هدى للثبوت الذين انتصروا بالادغى وليس هذا كل  
 الكتاب الذين لم ينتصروا هدى من الوصفين ولولا ذلك لم يسم هذا الجنس لان الاول  
 في بيان حال الكتاب بخلاف للتثنية هذا ولا يخفى ما في هذا من التكلف فان علم  
 هذا بتلذين لم ينتصروا بالوصفين المذكورين ليس صفة كاملة حتى يحسن اخراجها عن ملك  
 صفاته الفاضلة وانما يحسن للمقابلة انما هو بين سلب هداية لمن لم يؤمن من اهل الكتاب  
 وبين هداية لمن آمن منهم لا بين ذلك السلب وبين هداية لمن آمن غيرهم ولعل ما لاحظته  
 لا هو هو الباعثة لترك الفاصل على الاقتصار على بيان الحال افاضل او لا هو  
 وطيد الكسح عن بيانه افاضل ثانيا مع تعرض صاحب الكتاب لعدد بعض الحشيين  
 فن قوله وكذا قبله بياناً عند فصل كل منها فقال فيه نظراً لانه افاضل الموصول الثاني  
 كانت الجملة معطوفة على ما سبق لاجواب السؤال والا لوجب الفصل **قوله** والافاستئناف  
 اي وان يجعل ثبوت الموصولين مفصولاً بل جعل الاول صفة للثبوت والثاني معطوفاً  
 عليه **قوله** على هدى من جهة متانفة فان جعل استئنافاً وهو مطلق انقطاع الكلام  
 عما قبله وان لم يكن جواباً عن سؤال المحتج الى فقد بالسؤال فكأنها تنبيه وان جعل بياناً لثبوت  
 وهو كان جواباً عن سؤال مقدر في سائر الاصول من آية والا لوجب الفصل كما في  
 السور من على استئناف البيان بان يفي ان السؤال لواقعة جواراً عنه اسان لا يكون عن  
 السبب المطلق ولا الخاص او يكون عن السبب المطلق وعلى الاول تكون نتيجة الاستئناف  
 من قوله ثم ذلك الكتاب لا يرب فيه هدى للثبوت والصفات المستفادة من الذين يؤمنون

ولا يقال انهم اهل زيد



بالغيب كنهه قبل ما لا يابى في الانصاف هذا الصفا طيب بلذا الروح والفتا  
 على الهدى الكامل في العاجل والفوز الفلاح في الاجل على الثاني يكون جوازا لسانا قال  
 ما سبب لخصاص المؤمنين بهذا الصفات بالهدى الكامل من الكتاب فليجب بانه تمام  
 رسوخ وثبات في الهدى الكامل من ربحهم على القصور والشايد والامانة فكانه  
 قبل اختصا هو لا يكون الكتاب هدى لهم كونهم موقنين من الله تعالى مؤيدين  
 من عنده وانما اذا تأملت هذا الكلام ظهر عليك حقيقة حال ملك شمس الرضا  
 وكما يحسن حاش هذا الكتاب **قوله** ونظيره اي نظيره من الاستبصار في الدين صلي الله  
 عليه وسلم فيمنون وصدق الاخر والاول ما كان من نظيره الاول فخرج عن البيان وذلك  
 لم يتجس له واما كونه نظيره الثاني فلان كان لا يجر من خفاء بيته بقوله فان اسم الاشيا  
 اما انما كان كلفاء الموصوف بصفاته لان حق ان يشار به الى شاهد محسوس او متل  
 من كنه في القبر واما كانت الصفات المحيطة على المتقين مبنية لهم غاية القبر واجل  
 لهم كما في جافرون شاهد ووضوح اولئك موضع القبر اشارة اليهم من حيث المضمون  
 كما كان قبل اولئك المتقين تلك الصفات على هدى من ربح **قوله** فليست  
 او تشبه له بحال من اعلى الشئ فكل على استعارة تبيح شبهة تمتك المتقين بالهدى  
 الزاكي على كنه الفكر والاستقرار فاسبق له حرف الموضوع للاستعارة وليس  
 المراد بالتمثيل الاستعارة التقيلية كاخف فان اجمع بينهما وبين التبعة المذكورة  
 كما يجمع بين الضب والنون وهذا من المعاداة العظيمة بين السبب والتمثيل وانما

كلام  
 الحق مع ابيهم  
 والحق تعالى في وظيفي ان

الظهور كونه اشارة الى مضمون الصفات  
 لا ان هذه الصفات المذكورة في  
 الاشارة في نظيره ما ذكره في  
 قوله المتقين

ارادوا ان يكونوا على طيبة  
 من الهدى

اي لا يصلح احد الى طيبة



القمير الكتاب مقام خبر الغيبة وبتاويل مقول في حقها والتاويل بمقوله  
 في امثال هذا وان لم يكن مكملاً لآل الله غير بعيد عن قوله وحلاً للائمة الواقعة  
 جراً للقسم عن التذوات الضرورية ورتبها على رتب الطبع في جعلها على فعل في الكلام  
 بحرف بصيرة وقد وقعت **قوله** وكان في علمه اهله دفع لما قد يتم من ان الله  
 لا يكون من الله ثم فاما بآية الوصف **قوله** وقد ادعت آية المشهور بين القرآنية  
 لا تفتد مع الراوي الادب وقد وردت عنهم في بعض الروايات الخفية مما لا تراعى  
 في جواز طبع الجارية **قوله** يقتضيه كل واحد من الاثرين الاثر في العلم والتأخر  
 للثانية مفهوماً ومضموناً للتقدم والاستبداد والاثران اثره الله واثره الفلاح  
 وجه التبيين في ذلك فترتب الحكم على الوصف للشعر بالعلمية فتكررت  
 الحالة فيرى بعلة الحلول ولولم يتكرر لاي فهم ان مقتضى الوصف هو الاستناد  
 بجميع الوصف لا بكل واحد من اقسامه وان امتيازهم عما انجز لا بكل منها وابتدئ في  
 خبر برائته الله سبحانه اليهم تربية لقدمهم واعلان لشأنهم مع ما فيه من التخصيص  
 على خبرهم مضموناً وهو ما اخره من اجل اولئك الثانية اشارة الى **قوله** لا تفتد مع الراوي الادب  
 بكونهم على هدى من ربه ويجعل لاجلهم من يتابع على تلك الهداية المترتبة على الاوصاف  
 السابقة فلا تنصير الى الجسب الظاهر فقط **قوله** لا تفتد مع الراوي الادب  
 على بيان اثبات الغفلة كما انهم لا يفتد بهم التسمية بالانعام كذلك الفلاح في الخبر  
 لان اثبات الهداية في الدنيا فالحكم في الغيبة في الشاهد الغيبة في الاول تحتم

يكون

كيف وتعاريفهم في الانعام وهم الغافلون كما تشرق دابة التهار فيهم اعتقاد ان  
 الغرض وهو اثبات الغفلة واتحاد الغرض من الكلامين لا يوجب اتحاد مفهوميهما واول  
 انه قد يكون للمفهوم من جيب الحرف ما لا يكون مفهوماً بجيب الوضع الاخرى كما في  
 ليس في البلد الحسن من زيد فان مفهوماً الحرفي زيدا قد حسنه على ما هو في البلد  
 انه لا يساويه فيه احد منهم ومفهوماً بجيب الوضع الاخرى في كون احد في البلد  
 اكثر حسناً منه لا في السوي ومثل شايخ في كلامهم ويستأنف التفسير فالحال السبيل ان  
 في حاشية المطول نقلاً عن العلامة كمال الدين منهم البحر لان قدس الله سره  
 انك اذا قلت وجهه كالبدن لم ترد ما به مفهوم وضعاً بل اردت انه في غاية الحسن  
 وهما في الطاقة اذا تقرر ذلك فاعلم انه لا يثبت ان المفهومين في المعنى  
 فيه معاً بل ان لغة وعرفاً ووجوداً وكل من هذين المفهومين مقصود بول  
 ومطلوب الاثبات بذاته بخلاف جلي اولئك كالانعام واولئك هم الغافلون  
 فالحال وان اختلف مفهومهما ما يجب الوضع الاخرى الا ان المفهومين في الحرف في  
 واحد هو اثبات الغفلة وهو المقصود من كليهما كما ان مفهوم جملة خبره كل واحد  
 وحده في غاية الطاقة شيء واحد عرفاً وهذا هو الولد للولف الفاضل من كماله  
 بانما ذلك مفهوم من تلك الاية فان المفهوم بجيب الحرف يشبههم بالانعام ليس  
 الا لتبجيل علمهم بالغفلة وهو معنى اولئك هم الغافلون فالوارد من اثبات الغفلة  
 لها حصرها فيهم فليس المراد انها الغافلون لا غيرهم لانه لا غرض من خلق شيء

فادفع المرام واستقام الكلام  
 واقر انهم ان مفهوم اولئك هم  
 الغافلون بمعنى المقام هو حصر  
 الفلاح في المنقذ ونقصه عن الس  
 بمقتضى كما ينبغي ومفهوم اولئك  
 على هدى من ربه اشارة الى الهداية  
 لهم فان ادركها عن الاخر واقفا  
 اولئك هم الغافلون



والعقل معدوم عند عدم العلة ولاظهار قد قدم متعلق بنية قبل وجوب التيقن  
فتكره في التعظيم وضافته الى الترتيب وازافة الرب اليهم والمبالغة في استمرار  
في هذا وتكثير منه حتى كانت مطبق لهم **قوله** وقد ثبت به الظاهر بعبارة المختص  
المقتضى بنيل ما لا ينال احد سواهم اعني الفلاح في العقبى على ما عرفت والوعيد به ثم  
مشيئ الوعيد لا صاحب الكبار القائلون بخلودهم في النار ان ما توابعه توبقدهم  
اكثر للقرينة وكل الخواارج وحاصل جوابه ان المختص بالمقتضى انما هو الفلاح الكامل  
وهو لا ينافي حصوله في الجملة لاخيرهم وقد يجاب ان مقتضى ان الراد بالمقتضى المختصين الشرع  
او جعل الشار اليه باولئك الوصول الثاني وهو كما ترى **قوله** الثاني بما لا تعرض فيها  
كالم لا يقتطع لا شتاع الاجماع وكون الاصل مسوقة لما ذكره اذ جعلت الذين يؤمنون  
جاءا على المقتضى فلو اذا كان سقطا عما قبله فلكونه جوابا عن السؤال كما عرفت فيكون  
مستند بما في حكم المقتضى اما عدم عطفه على جملة والذين يؤمنون بما انزل اليك عليه  
ان يكون الوصول فيها مقبلا والاول على هذه شبهة فليس بجوطة هذا الوجه فلو ان  
تري ان الاشارة الثانية اليهم مسوقة لما سبق لها الاولى من شرح حال الكتاب فلو ان  
تم على عدم كونه هذين الذين كره ولما عطف عليه كما قال عشرين قلنا في من  
القران ما هو شفاء ورحمة المؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا **قوله** وان المقام  
اجب عن ذلك فان السورة من مفتحة اسبق لوصف القران العظيم بخلاف الثاني  
ورفعه لكان فالتاسيس لذكر المساقفة ذلك المقام هو بيان الاعتناء

ارسيد كبدت والاداء طاب من غش خلق  
 والكان نفا واما انك طاب الامام المومل  
 المومل الان واطلا المومل الان في  
 انك واول حشر من شام  
 انك انك المومل في  
 المومل في  
 المومل في



في قوله  
فانما  
القول

المفعول المقدم على الفعل لا عمل مع خبره الترتيب للتعريف بقصد الفعل والعمل على  
خلاف المقصود فانما في الفعل فاعلم على هذا العمل هذه الحروف ينبغي على ما يشاهد  
الفعل قوله كان موقعا بالخبرية كما سيوضح به لانه العامل في الخبرية كما قد ينظر اذ  
لا يقل بمحدد من انما هو القيد في خبرية وجودها الخبرية وفي رتبة الاستصحاب في قوله  
الرفع وفي خبرها الخبرية وفي رتبة الرفع قوله وتذكر في عرض الشك كانه من قبل التعم  
بعد التخصيص اذ الجواب مما يذكر في عرض الشك كان السائل شاكرا ويمكن ان  
يكون مراده الجواب الذي يقبل السائل بخلافه كقول الشيخ في حلال الاعمال ان  
شروط الجواب للصدر بان يكون السائل على خلاف ما يحسبه وكان على المؤلف  
ان يردف الشك بالانحصار واكد محتمل ان يكون له بلها ظاهر ولما انحصار  
على التاكيد بما مع شدة الانكار فلهذا كان قوله منزلة السائل في رسالته او الطمان  
عليها ينبغي ان انكارها ما لا ينبغي ان يصدر عن عاقل او قائل الا انكارا شديدا  
منزلة الضعف لذلك وما مع التكرار من العبارات والشواهد التي لا يوجب التكلم  
لزيادة التاكيد والتجيب من المؤلف الفاضل واصلح الكشاف جف سكتا  
عن التعرض لوجه نقد الآية التي تضمن فيها بيان واحد وجهه ان البنية لا كان  
مكتبا على دعوتهم ولذا هم مدباجه المقتضية هذا بهم وان شاع ذلك فيكون  
باعتقاده اتم يستعانون عام عليه ويرجعون الى ما يدعون اليه وكان الحكم  
الملقى اليهم ان ذلك حبيب من غير ان يكون له الطمان فذلك ان جعل التاكيد

وهو قوله  
فيهم الآية

في قوله  
فيهم الآية

بدوا لاهتمامه بانوار لا ذكر اصاد ذلك وما لا يتلوه فينا في خبر هذا الشك  
ثم منها غلط اخر من الكلام في فقر بهذا الفعل هو انما وصف الكتاب بوضع الشان  
وسطوح البرهان فيما سبق لبعض الخواطر انه كان ينبغي ان لا يفتي احد من الناس  
غير مهتد فاما بالحق في قوله فاعلم هي اية في قوله فاعلم فليجب عن هذا  
السؤال بان قبول الحل شرط في تائيد الوتر وهو الخدول انما اعرضوا عن النظر الصحيح  
واغضوا عن الحق الصريح وقسموا عن الايات والتدبير بما روي عن ذلك وعدمه  
سواء علم حتى كان قاريهم وسماعهم مستوفى منها بالحكم وكان ابيهم مقشاة بما يجل  
بها وبين ابيهم فلو روي هذه الجملة جريا عن ذلك السؤال استوفت استبانها  
ان تعطف على ما قبلها قوله وان من الحروف المشبهة بالفعل الى قوله وتعرف  
الوصول لبت شعرا بالباعث المؤلف على ايراد مثال هذه المباحث المتروكة في اكثر  
كتبنا الثمور العلى على نحو لا مزيد عليهم في مثل هذا التفسير المرقى فيه طريقه الاجازة  
الاختصار مع ان صلح الكشاف الذي جاء به متطابقا لكتاب الاكتاب وصيغته  
انارة شهاب الاسماء في هذه الابواب طوع عن ايرادها كتحاوي خبر عن ذكرها  
صحا ولعل المؤلف اتفق في ايرادها افر الامام الثاني في التفسير الكبير رضا طالع  
الجل والجل وجيل قوله اعلمت عليه الفري اذا اصاب في الفعل فاعلم في الفري  
على المضروب والعكس فرج عليه وقد رتب في هذا الوجه بانتهاء  
بينها وبين ما ولا المشبهة ليس وقال الوجه ان ياتي اقوى لعل الفعل نصب

المفعول



منه من قول الله تعالى

لكل الرجاج عند الخاط لا لرد الاكثار محقق او مقدر كما سلف نظير وان  
جئت اليك بجوابا عن السؤالين وجد عدم شمول هداية الكتاب لهما كما  
قرناه قبل هذا فوجد التاكيد كذا على قول <sup>وقوله</sup> وتعريف الموصول اما العهد  
فان تعريف الذي وتصاريفه ينقسم اقسام كثيرة في ذلك الموضع على العهد والغير  
وغيرها والمبدأ هذا العهد الخارجي وقريبه ان <sup>الاسلام</sup> والكفر المشهورون  
به فلهذا كان تعريف الاذهان فيصرف للفظ المطلق اليهم وانما قدم هذا الرب لا  
المروق عن ابن عباس ورجح ابن ابي ان الابهة نزلت في الناس باعتبارها اقول  
فلا مجال لما قبل من ان الحسن <sup>ابن</sup> ابي العبد النزي اعني نوع المسلمين على  
الكفر لا بما عتبعها به ليكون اوفى بمقابلة للنقطة ان لم يرد <sup>المتقين</sup> اعلام  
اهل الاسلام وقوله والجنس يمكن ان يراد به الاستغراق فان اداة الاستغراق في  
خطبة كمن الجنس من اذ من جميع الافراد وان يراد به الحقيقة والظن وكيفية التخصيص  
باستاد استواء الانذار وعدمه الى الموصول حاصل كاذم <sup>وقوله</sup> وفي الشرع هذا هو  
التعريف المشهور للكفر وعرفه بعض المتأخرين بنفي ما علم ثبوته من الدين مقدرة  
او ثبات ما علم ثبوته كذا يمكن اثبت رتبة خامسة في الظاهر وانت خبير بما كان  
استقادة هذا من التعريف المشهور لان من اثبت الخامسة فقد انكرها ارجا  
ولا بد من كمال الكفر بما في اخرى سوى ذلك كما المذكور ليس الضمان  
العمل التامة وبعدها مشاة تخالفة وهو مشاعا اهل الذمة لئلا يمانر فائدة اهل الاسلام

وشر

حيث قال في غير المصنفين  
بابه اليوم وهو لا يصحح

وشد الزبار وهو شعار النصارى وكذلك القاه المتخفف في القانودات ولا  
ستخفاف بالحقبة وامثال ذلك وان كان فاعلمها مظهر للشم بما لا يليق  
اجاب بان امثال هذه الاصول ليست في افهامكم بل دالة على عدم التصديق الذي هو الكفر لا ناسم  
ولا غير على امثاله هذا ولا يخفى لاختلال عكس وجه الشك وبكسر <sup>المصدق</sup>  
عن الانداع والترزيم فالعرب لان <sup>هو علم</sup> التصديق بما علمه او عدمه الا  
من هو مشاه <sup>وقوله</sup> واحتمل للعرفاء قالوا لو كان كلامه مقديا لم الكذب في سخا  
ان سلنا وقال موسى وعصى فوعون وامثال ذلك لعدم سبق وقوع النبوة في حصول اجواب  
ان كلامه تخالفه مستغفرا لان ذلك لا يخفى واخيه احدم الزمان وانما يتصف بذلك في الا  
نزال حسب العلاقات وحدوث الانفة والاقوات غفائقة ما لم يحدث التعلق  
لا المتعلق كافي علمه <sup>والغير</sup> في حديث القرآن او اللفظ المختل لا يحدث العجز فقط  
لنفي القول بحديث الكل لا لاقابل الفصل وخبر استعانة <sup>المصدق</sup> والرد الجدير  
عنه <sup>الحديث</sup> عند الكفار فيما نحن فيه والرسول وموسى وفرعون فيما  
ويمكن ان يراد به النسبة الحكيمة ونفيها لا استدعا وحده لاختلاف هذا والحقبة  
فالو في دفع هذا الجواب انكم قد قررتم ان الكلام النقيض مدلول الكلام  
اللفظ ولا يحقل ان يكون <sup>مدلول</sup> الا ما ضار مدلول المستقبل لا مستقبل الا الجانان  
ان يكون عصى فرعون دالة على عصى مستقبل الفهم مثلا من الذي يقدم على  
التكذيب <sup>خبر</sup> ان لم يجمع هذا الكلام خبره في الحقيقة فان الكلام لا

ان كلامه تخالفه مستغفرا لان ذلك لا يخفى  
واخيه احدم الزمان وانما يتصف بذلك في الا  
نزال حسب العلاقات وحدوث الانفة والاقوات غفائقة ما لم يحدث التعلق  
لا المتعلق كافي علمه

عنه الحديث عند الكفار فيما نحن فيه  
والرسول وموسى وفرعون فيما



و اما در این کتاب که در این کتاب است و در این کتاب

قوله انك لا تعلم

والوكان احدنا عدم وادق  
في حقه الوقوع انه يعلم بحسنه  
نكهه عمر

والمستقر على البشارة

هفتم  
و ان بگویم که شما را بگویم که شما را  
نخسوا علیهم ائمه اند شما را  
و بگویم که

والباقى منها والثالثه لما  
تكون من قبل الاداء لم يكن الطين  
فيها طينا فيا هو من البع

الحمد لله الذي جعلنا منكم أمة واحدة



عن الكفار فانه اذا لو كان ذلك لا يبق اجمال فليس التقدير بحال فقولاه او حال ممكنة بالظن  
 المحض مذهبهم الفظ مع قطع النظر عن كونهم مع علم الاخبار عن الكفار بالظن  
 هذا صاحب الحال غير علمهم او ما بعد ولما قوله ان يدل عنه فظاهر الى الاول وان  
 جعل بك اشكال ذلك لا يخلو عن بدل الكل **قوله** والحجة قبلها انه لم يقل ما قبلها بل صرح  
 بلط الحجة اشارة الى ان كون لا يكون خبران على تقدير كون السابق عليه جلة ولما لو  
 كان مفترقا فهو متعين لكونه خبرا فحصل خبرا لا يكون خبرا ثانيا ولا يكون الاعتراض  
 بما هو علة الحكم فانه حاصله الاخبار عنهم بان قضاة قلوبهم لم يفتل حيث حالت بهم  
 وبين الاشغال بالآيات والتدبر فو علة لعدم ايمانهم وقد عارض على هذا الاعتراض بان جلة  
 الاستدلال يظهر من لا يكون من فائدة ما سبق له الكلام فلا يحسن جعل الاخرى يستغنى عنه  
 والاضغطة ولعل هذا الوجه في تأخير المؤلف هذا الوجه **قوله** والاشارة الى الاستدلال به من

جوز تكليفه لا يطلق نسب الامام في تفسير الكبير الاستدلال بماثال هذه الآيات الى ما لا يلتزم  
 وهو على الحق قابلين بوقوع التكليف بالانطلاق بالتعليل لا يجوز اعتقاده فظن كاهل الشهور  
 عنهم ولا معنى لاجل وضمير بدل على ذلك انهم **قوله** فلو انقلب خبره كذا باحد بذكر مثل هذا التام  
 فن قد علم سبحانه انه لا يكون فلما آمنوا بالانقلاب على جملته قد يرد بوجه اخر هو ان علمه قد  
 بعدم ما لم يظن بالعلم بالنبوة والمطابقة اما حصل ان كان الواقع عدم الايمان وان علمه يقتضيه  
 وجوبه فتكليفه تكليف بالاجح بين وجوبه وعدمه معا وقر عليه اخباره بتوحيدهم ايمانهم  
 وهذه الدلائل وكذا ما لا يخفى به انهم يقولون منهم قالوا قد قلن عليه نعم بان نأبى فعل كذا

ومما لا يخفى انهم يقولون البعد قدرة غير نورانية خلافا لغيره

وتنزه الله تعالى عن ان ينسب اليه

وصلا **قوله** ويجوز الاستفهامه وابقا ما قبله اعل التكون قبلها عا  
 الكشف ههنا ويجوز استفهامه والاستفهام ما فاضح بجواب الاستفهام  
 فقد ثبتت كماله بالاستدلال بغير اوله فانه قبل سورة الانفال وعده سورة محمد  
 والقار ركنه على الساكن قبله فاقه قد فاضح وفيه من عند القائلان فيه حركة الحرف  
 الاستفهام حتى يكون القارئ عليهم ان يندفع به الهم وابقا ان يندفع به الحرف فكن لا لم  
 توجد هذه القراءة وخالف القياس ووجبت النقل ولم يكن مثل فاضح بفتح الدال وسكون  
 القاف ذهب الجمهور الى ان فيه حركة الحرف الاخبار عني الحرة الثانية لكون القارئ عليهم  
 ان يندفع بفتح الهم وسكون النون من غير هذه اصلا لكن هذه القراءة لا تكون الا الحارة في  
 علم النظم ولا يخفى ان كالم المؤلف صريح في الاول فالاشكال هو عليه اقول في ذلك  
 هذه بان شرع الكشف لم يقفوا على ما اورد الامام ابو شامة في شرح المشاطي نقله عن

شخص عليه السلام

ابن جبر ان في الحرة بعد من الحرة تنادى احدها وهو الحسن نقل حركة الحرة اليها  
 مطلقا فتمت تارة وتفتح تارة وتكسر تارة نحو ومنهم استمعتم فلكم امرى  
 التثنية لها تفتح مطلقا وان كانت الحرة مفتوحة او مكسورة الثالث نقلها الى التثنية  
 والفتح دون الفتح وان كانت الحرة قبلها مفتوحة ولم تفتح فان اختلفا لم يمتثل الثانية  
 وفي نحو ان يندفع بنقل الاول وتبديل الثانية انتهى كلامه **قوله** لا اجمال ما قبلها فيما قبله  
 الاستدلال الامام ما تعليلية اوصلة التقدير وقصره بعضهم على الاول وفيه ما قبله فيما قبله  
 بالاجمال ولا يخفى ان هذا لا ينظر الى نفس مذهب الفظ مع قطع التدبر عن كونهم قائلين

عن الكفار



فوق كذا فلهذا من الفعل والترك حال والا فلهذا على تسجيلا وبجواب عن القول  
 على ما سيجي ان شاء الله تعالى **قوله** ومثل عطف على القلب وهذا استدلال بوجه قبل وقوع العطف  
 بالمال وتقرى ان هو كالمكفون بالامان بما جاء به النبي من حجة ما جاء به الله لا يؤمنون  
 بما جاء به من مكلفون بالجميع بان يصدر قرا بما جاء به وان يصدر قرا بما لا يصدر قرا بما  
 به **قوله** وان جاز عطف آه المتخالف فيه العترة قالوا لا يجوز العطف بالمتبع مطلقا  
 كان امتناعا بالذات او بالغير تحكم به في العقل فبما فان من كلف عبده بالجميع بين الحركة  
 والسكون فان دخلوا بالظن ان في الهواء فلا يربك انهم عند العقل من انهم في السجدة  
 حتى انهم لا يربون احدية **قوله** هذا على بعض اصنافه لا على جميعه بل يستعمل في بعضه  
 صدقة منوع على غضبان سب عليه وكيف ينسب الحديث العالمين ما يستكشف صدق  
 عن بعض الخلق من تعاقب عن ذلك على كبر ولا يربك ان القبح هنا يجمع كون الشيء متفقا  
 وهو حق عند الفريقين **قوله** لا يستعمل عترة المتخالف في هذا العترة انهم محققين بان الفعل  
 الخلل عن الغرض حيث وهو نقص فاليجوز عليه سبحانه واعتراض عليه الاشاعة بان العترة  
 هو الخلل عن الغاية والصلح لا الخلل عن الغرض وفعاله نعم شملت على حكم ومصالح  
 لا يثبت وقال العترة ان العترة هو ما لا يكون تاما به غايته وانه يربك عليه حسب  
 الاقل غايته من تدفق طرق البلد من الصباح لا لاسان من غير قصد وقاية ولا من غير  
 وانه فانه بعد غايته وان ترقب عن ذلك بعض الصالح في حكم الطعام وما في البدن و  
 رغبة الاستغفار في انشاء الطريق وغير ذلك من القرائد على الفعل من غير ان يكون مقصده

ترتيب القوائد ملونة

كالجواب احوال الكفارات  
 وعمر المكات وما اشبه ذلك  
 واعتراض عليه بغير الاكلام بان  
 كلام غير معول عليه بان ان  
 اراد بالتعليل جعل الكلام  
 المصالح



انفع عدم الايمان

الحال عن التشديد بقوله **قوله** والاعجاز برفع التي اوجاب عن ذلك جلي الاجاز وبه  
 فيه نوع اشارة الى الكتاب عن الذين اجمعوا في حجة اذ لم يحل لنا علم قطع خبر صادق ان  
 لا يجهل بغير الفعل لقوله **قوله** بل فعل خالفه بل خالفه فافضل هذا لا يوجب عدم قده  
 على فعله اذا كان له طريقان الى ما قبله فلهذا على قطع كل منهما وقدم هو ما قطعنا  
 انه يختار سلوك الطريق السافل ويترك السالك الطريق العالي بل يتقبل فلا يرب ان هذا  
 لا يقتضي عدم قده على سلوك الطريق العللي بل يوجب ذلك حال انه قادر على  
 سلوكه بغير مرية ولما كان حاله لا ينافي الاستقبال القابل على الكفر مع عكسهم من  
 تركه والاصرار على عدم الايمان مع تقديم على الايمان به علم الله منهم ذلك وان  
 الرسول لم يحكم على ما هو عليه في الواقع واخباره سبحانه للرسول بذلك لا ينافي  
 عدم تقديم على الايمان لا يستلزم تكليفهم على الايمان بل لا يوجب من عدم اطلاعهم  
 على ذلك على الله انما يلزم ذلك لو كان المراد بالآية اناس باعيا على اما لو اردت بعض  
 غير معين فلا يوجب في عدم لزوم ذلك كون الآية محتملة الامرين فبذلك **قوله** وظلوا لا  
 يفتي على ان المراد بالوصول اشخاص باعياهم والتمه قد وقع انداكهم جعل ذلك ايقن ولا ينجح بان  
 والجماع لا يفتي قبل من جلة القابض سانه للذين نهيهم فضل الايمان لان الانقياس مع عقبا  
 كبريى اذ لم يزلوا صاير ومما انفك القس وظهور حال حدة في امهالم وظهور كونه في زعم  
 واتقوا ليس اكلمه في عوايد الاعجاز بعد ما باقم ليقصاف هذه القواعد الى كل من التوفيق بالقياس  
 انما هم مع العلم بعد ما باقم فانظر ما يقول **قوله** قال سواك عليهم فيه ايمان اريد الاستواء  
 عليهم

عليهم في جميع الامور فليس كذلك لان عدم الايمان انفع لهم وان اريد الاستواء في عدم الايمان فلا يصح انه يتولى الى رسول الله اذ  
 ولا من له حق يكون اختيارهم عليهم كما ذكرنا **قوله** في من الميزات الى على قد يثبت ذلك وعدمه في عدم ايمانهم  
 التواضع خاص باعياهم فلا يرد لعارض بعض المحققين بان التحليل لا يكون سجي **قوله** في من  
 الميزات الى على قد يكون تعليل الحكم السابق وهو الحكم بعدم ايمانهم او التوفيق بين  
 الايمان وعدمه وبيان لما يقتضيه الحكم المذكور فانه يقتضيان يكونوا مختوما على قلوبهم وهم  
 دلاء ان جعل الحنفية يوجب ان يكون كان فرضه توجبه فصل هذه الآية بما قبلها يكونها  
 مستانفة استنفافا بانها **قوله** الحكم الحكم او ظاهرهما مترادفان وكلما الكشف لهما  
 متقاربان في المعنى والادب الاستشيان من الشئ بضرب لخاصة عليه اما خبرنا من دخول  
 شئ فيه او تحفظا من حربه عنه كلف البيت الفارغ والتجسس المأوى والادل هو المراد  
 هذا واما التحمل على اللسان نظر الى ان قلوبهم مملوءة من الكفر والخاداساءهم شحنة  
 فاستلزامه فيما بينهم من بولحت العقول والفساد تحمل متعسف لا يابق الاكثار البهائم  
 اخوة اما من وجع بالعطف على الاستشيان وفيما اخره جعلوا باليد الى الشئ لا يحتاج الى تنقيح  
 ولما يحوزون بالعطف على الخبر بدلتهم بخبر بغيره الاخر مشهور بان حق القول من خبره  
 تمام النبي ولا يخفى ان خبر كلامه لا يلزم التراكف **قوله** ولا يفتي على الحقيقة في تزعم  
 الكسوف ان الخرس من الرد على من زعم الله حقيقة وظنه انه لا يفتي على احد وانما هو بيان  
 الواقع **قوله** في المالك ان يحدث الا في ابدال المضارع بالماضي فيجعل ويضرب  
 وجلة تترجم صفة حقيقة والتميز الاضداد والوسخ واعلة منها كما ان القلب والاسماع مقلدة

في قوله



الحق لا يفتقر إلى دليل  
في الدنيا ولا في الآخرة

علم ما هو الخائن من دخول الاسماع في الزم لا القصة كاسية **قوله** وسماه اي من اجابات  
تلك الهبة في بعض النسخ مماها اي تلك الهبة حاصل الاستارة في حق القلوب انفسه  
جعل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها الحق بصور الخاتم على ابواب المنازل الخاية المعدة للسكنى  
تبيه معقول بحسب ما يحيط عقلي هو منع القلوب عما من شأنه ان قبله فاستحالة انفسه  
وقر عليه الباقى وقد تبع النص صاحب الكتاب في التبع من القاهر ان ما لا ينفذ في  
ان لم يكن وجه منزع من معتقد واستعارة والافتقار فلذلك جعل القبول في مقابل الاستعارة  
واما الحكايات التي قبلت عندها هذا فقد فهم من سوق كلام المؤلف ان الاستعارة في  
القضاء انما هي غير اصلية بان يكون معنى وعلى اصابعه عشارة وغنى اجابهم **قوله** من  
كلام صاحب الكتاب وانما ان القصة في حق من ولا يجرى ما يفهم من كلامها **قوله**  
او قبل عطف على قوله يحدث في بعض النسخ امثال بصيغة الماضي وهو عطف على قوله  
المراد بل يمكن عطفه على قوله سماء وخمارة تخطئة منصوبان على التقدير من نسبة القارئ  
الحكاية حاصل القبول انما شبه حال القلوب والاسماع والابصار اعني الهبة للآخرة  
منها حال احداث الحكايات لئلا تفتقر من وصول الامن والنافعة الدينية اليها والحكمة في هذا  
هيبة متروكة من حال حال محنة حلولة اشياء نافعة فيها وقد منع عنه بالحقم والتقطيع لها  
فجعل بها من ما اعتدت له ثم استعمل في التبيه الذي على التبيه به والتجاسع عدم الانقضاء  
كما ان شفاء به في حصول ما مضى وطرد عارض بلزومه بالصفة فكل من طرف التشبيه ركب  
من امر متعدي لكن افترض من جانب التشبيه به علم ما هو المراد في تصور تلك الهبة

اعني

وهل ان قولهم ردت الالهة في قوله  
والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

ولكن ان قال ان الله اعلم  
ان الله اعلم بالصواب  
ان الله اعلم بالصواب

ان الله اعلم بالصواب  
ان الله اعلم بالصواب  
ان الله اعلم بالصواب



ومن ثم استدلوا على صحة قولهم في التوراة

الوحيد للاله ان الجملة تمامها وعلى حالها استعارة عظيمة شئت حال قلوبهم في التوراة الحق  
وعلم قبوله بحال قلوبهم محققه الختم عليها من الله تعالى قلوب التوراة او بحال قلوب معتد  
عليها الختم استعانت بحق نعم الله على القلوب تمامها شهادة على حالها فيكون السند الى الله سبحانه  
اسنادا حقيقيا هو حق لا للقلوب الحقيقة والمقدرة لا في حق فيه امالات الاسناد الى الله تعالى  
وعدا انهم رخص الله القلوب دخلوا في التشبيه فالمدخل له تعين بقرائن من الحق وهذا قول من يتردد امره ان  
تقدمت على قولهم في حقهم مع انه لا مدخل له في حقهم في التوراة وفي حاله بالكلية  
وطالت بما اعتقده وليس الواجب ولا الحق في حاله وطول ما عجزوا عن هذا الوجه في الحقيقة  
وبه نالت الآية سوء حل الختم على الاستعارة او التمثيل لكونه في صدر الكلام والحق بالبرهان  
معروف الاسم مجهول الجسم ونقل عن ابن التكملة انما هو ان الختم على قول الحق في التوراة  
الذي انقضت به ما على معنى وطالت بطول جانب العرب ومن عاداتهم انهم ما تخلفه فثبت  
عقده مغرب الختم حاصل الوحيد ان الختم على الاستعارة والتمثيل السابق و  
فحل اسناده اليه من باب الاسناد الى السبب كقولهم في الدين والدينه وحاصل الرابع ان الختم  
ليس مجازا عن النسخ قول الحق اجتمع اسناد اليه تعبد عن ترك القبول والاجاز الى الايمان  
وحجج اسناد اليه بغير حقيقة ولم يقصد منه مدلوله الختم بل هو كتابة عن تباينهم في الكفر  
والفساد وحاصل الخامس ان الاسناد اليه بغير حقيقة وهذا كلام الكفرة بالحق وهم لا يأتون  
اسنادا للقبول الى الله تعالى والقرآن الكريم والاستشهاد به وبقوله في قوله تعالى في التوراة  
كفرها من اهل الكتاب والعلمين في حق تباينهم اليه فانه اجاز الى مكان قبوله قبل

وهذا انهم رخص الله القلوب  
تقدمت على قولهم في حقهم  
مع انه لا مدخل له في حقهم  
في التوراة وفي حاله بالكلية  
وطالت بما اعتقده وليس الواجب  
ولا الحق في حاله وطول ما عجزوا  
عن هذا الوجه في الحقيقة  
وبه نالت الآية سوء حل الختم  
على الاستعارة او التمثيل لكونه  
في صدر الكلام والحق بالبرهان  
معروف الاسم مجهول الجسم  
ونقل عن ابن التكملة انما هو ان  
الختم على قول الحق في التوراة  
الذي انقضت به ما على معنى  
وطالت بطول جانب العرب  
ومن عاداتهم انهم ما تخلفه  
فثبت عقده مغرب الختم حاصل  
الوحيد ان الختم على الاستعارة  
والتمثيل السابق و فحل اسناده  
اليه من باب الاسناد الى السبب  
كقولهم في الدين والدينه  
وحاصل الرابع ان الختم ليس  
مجازا عن النسخ قول الحق  
اجتمع اسناد اليه تعبد عن ترك  
القبول والاجاز الى الايمان  
وحجج اسناد اليه بغير حقيقة  
ولم يقصد منه مدلوله الختم  
بل هو كتابة عن تباينهم في  
الكفر والفساد وحاصل الخامس  
ان الاسناد اليه بغير حقيقة  
وهذا كلام الكفرة بالحق  
وهم لا يأتون اسنادا للقبول  
الى الله تعالى والقرآن الكريم  
والاستشهاد به وبقوله في  
قوله تعالى في التوراة كفرها  
من اهل الكتاب والعلمين في حق  
تباينهم اليه فانه اجاز الى  
مكان قبوله قبل

البعث

نجل

البعث من ان الاشياء عن دينها ولا تتركه حتى يثبت للتأليف الموعود في التوراة ولا  
اعني ببناء وحصل الوجهين الآخرين ان اسناد الختم اليه سبحانه محققه لكن ليس ذلك  
واتعاقب الله تعالى في حال التكليف بكونه في باطن التوراة ويحزن هناك سدا بالعبادة  
عليهم ويؤيد من الوجهين اتصال قوله تعالى ولم غدا بغير الختم ان لا يبدل ان  
ذلك في الآخرة هذا وقد زعم بعضهم ان ترتيب هذه الوجوه السبعة في الحسن وقلة الكلام  
على حق ترتيبها الذكر وحكي انه كان الويد الخامس احسن من الرابع واول تكلفا  
منه اما ترتيب الحق الثنا والاسباب السند له بانه ما يراه سوق الكلام لان القصد  
من الآية تقرير ما تقدم من حال الكفار وانهم يدسونه في الكفر والاتصال  
فيهم بيان قولهم هذا يدل على حال احوالهم على الكفر وشدة سخطهم فيهم في قوله  
مؤكد لعدم ايمانهم وعدم اتقانهم بالانذار فاق الكلام باق على حسن التفسير قوله معطوف  
على قولهم اي ليس خبر غشاة ولا غامضا في سبيل التنازع مع قوله على احوالهم بل  
هو محمول الختم غير داخل تحت التشبيه واستدل على ذلك بوجوه ثلثة الاول الآية  
المتكثرة انما قرآن فسر بعضهم بوجه واحد لا يخفى ان الختم على التسمع مقدم متلعب القلب  
عن الفهم كان الختم على القلب هو القصد الاصل الذي هو شأنه فيمنع نظر الكل في التبيين  
تقديمه على ما على الاخر لكن تقدم الختم على القلب على التسمع وهذه الآية التي نحن فيها ما لا جد  
في ذلك هو انه يقصد به الازالة القرآنية لان الكلام هنا في بيان احوالهم على الكفر  
وعن قبولهم الايمان وهو ما يتعلق بالقلب وهذا هو بيان عدم قبولهم التسمع وعدم ايمانهم



مرمران البرم في هذه الوانته هو اللادل  
لاني في سيج

للقلب السبع المدركين من كل ارباب  
ص

مطابقه از کائنات مظهر حق و نور  
شده فانی و بی حجاب و توحید الهی  
عاشق و معشوق



دهر غیة الحق بفرع الذاریة النخال  
لعدم روم وناکس

عند انقضاء فترتهم الشاذة وادخلهم في الكفر



هذا الحديث من كتابه في بيان حقيقة الإيمان

في بيان حقيقة الإيمان

والنفس فدخل في الأول **قوله** طول قديان ختمهم فوصف الكفار المتصين في الآخرة وهو لا ينفك  
 ثلث صفة آية **قوله** وجعلهم واستمرهم إلى جعلها فاعلم ما ضيق على خلق طول وقتكم وصلة  
 مجرورين بالعطف على خبرهم ويمكن أن يجعل الأول مصدرًا والثاني فعلاً **قوله** وقتهم يريد  
 أن هذا ليس من عطف جملة على أخرى لطلب التماس مع الجملة العطف للفصل في مباحث الفصل  
 والوصل بل من عطف جملة مسوقة لغرض على جملة أخرى مسوقة لغرض آخر ولا يتطابق  
 سوى للتناسب بين الغرضين **قوله** لقولهم أم هو دليل أصالة لغرض وهو دليل أصالة لغرض  
 وهو شبهة في التصديق فإدخاله على **قوله** لا تقا أصالة وقوله لا تقا أصالة  
 فأنه يبدأ للجملة منها فجعل **قوله** إذا نزلت عليه من قبله **قوله** قال صاحب القاموس كانه  
 كأنه مكره وأنا حتى جماعتي ولو قد أصابها الوقت ففتح الخيرة وقسم الأدم وهي الزبد بالزبد  
 وقبل الزبد وحده ولنا بأجمع منتهى الموت والارهاق مشقة على الناس وهم غافلون  
 عنها لا يسمعون من تنويعهم ويخالونهم بالثمن اسم جريح يدخل فيجاء الرأى وكسما كى الالاف في  
 طلب الضأن وأضربوا صبره وقوله تعالوا يا آل الله والشيء ظاهر الجدل  
 وقد بقي سموا سموا الظهور بشيئهم وعلم استنادها بالشعر والوقوع كما هو الجدل  
 والاجتهاد الاستشار والاختلاف **قوله** من الناس وفائدة الأخبار المشهورة على أن الضأن  
 للذكورة تنافي الانثيانان يجعل كون المصنف بها من الناس ويتجيب منه والاولى  
 جعله مضمون من الناس سببًا وللعنف بعض الناس حكمه كما ذكره أوفى النقيب عنهم بعض  
 الناس تحقيرهم **قوله** وللآدم فيه الخس قد تدعى على الخس لموافقة ما هو الواقع من ثبوت

هذا الحديث من كتابه في بيان حقيقة الإيمان

الرجل والمعدة

وقد اضطرب الشرح في هذا المقام  
 اضطراباً شديداً وقد جعل قوله  
 ويجوز أن يكون لتدريج القول  
 على ثلاث أقسام  
 بدليل أن من حفظ الثاني  
 أن المناقشة كانوا يظهرون  
 الإيمان ٣

هذا الحديث من كتابه في بيان حقيقة الإيمان

القيمة



مجلسه اول

[illegible][illegible]

من الجانبين وما يرى من الجانبين  
المستترعة م

صورتہ وضع المی و غیر  
صورتہ وضع اندو صورتہ وضع اندو



بقوله وكان غرضهم آه فلا يكون جواب بخلافه **قوله** لما بقى على العباد من  
المضادة ونحو بعض النسخ لما بقى هو بقي للمبالغة ان يفعل الشخص مثل ما يفعل صاحبه  
 لنيل به ولا سيجب جواب كما ان تعنت تلك النسخة **قوله** كان بالتخفيف وقد خبر  
 بالتشديد ويجوز بقى المفعول في قوله ان كان مجازا اي ما به بدأ به واصل الطريق اليها  
 لبدأ ولما رجعنا ما يصيب غرضهم من المفاضة والقتل والاسر ونحوها في السبلين والثانية  
 اظهار العداوة **قوله** داية الخنازع اي مقترنة ومسانة ويجوز ان يكون اصل هذا الوجه ان غرض  
 الخنازع الحاربه بهم وبين الله تعالى والمؤمنين مقصود علمهم لا يجرؤونم وللغرض ما ذكرنا تلك  
 الخنازع الا انهم سمي ما يتبع على الخنازع تسمية السب باسم السبوك اعمل على الخنازع **قوله** هو  
 ان لان ذلك مجازا ولا يرد الثانية كالاخفى **قوله** والفهم فذلك اي فذلك المتضح فذلك العلم **قوله** واسل  
 واسل هذا الوجه ان الخنازع في الحقيقة عاجز عنهم وبين خبث وقومها اوقوعها وواقعهم **قوله** فهم  
 فهم بارفعهم وخنازعون على هذا الوجه مستقيمة وعلى الوجه الآخر عجزا ولا مانع لجمع ائمة بعد الاسلاف **قوله** فهم  
 الخنازع والراي المال للقي لا ما صلها **قوله** لان الخنازع آه هنا حيث مشهور ان الخنازع و  
 الخنازعين كان غرضه لا يستقيم الا بين اثنين يختصم الخنازع بذكره ولا ينفرد بالقرار على التفرق  
 التفرق بها ان القائلان قد تجا بالتواتر فالمعنى لتخفيف السب بها وتوجيه الاخرى ويكون توجيه  
 كلامه بان اقتضاها الاشياء فيجعل من جوهر لفظ الخنازع عداوة الخنازع واسر غرضه تنبيه الاخر  
 لمعنى الخنازع اليقين الثانية فتأمل **قوله** وقرئ يخبرون بضم الياء وتشديد النون المكسرة  
 ويخبرون بالفتح والتشديد **قوله** فقد كذا في نسخة **قوله** فقد كذا في نسخة **قوله** فقد كذا في نسخة

فقد هو كذا لان تحت استمع فمفعول **قوله** الذي سبك الروح او سبكه والاول من باب  
 التقليل من ان الروح جسم لطيف حال في القلب والثاني من باب المبالغة في سبها لئلا ينحصر  
 وتعلقه بالروح السبكي الذي معدته القلب **قوله** ويشبه ذاك يريد ان الخلاق للثقل على الار  
 اما تجازي من سئل من قبل تسمية السب باسم السب او استعاره **قوله** واصلها الشعر وهو العلم  
 للتشديد وقيل الحاصل بالحواس والشعار بالكره القوي الذي في الجسد يمتد به للشعر به  
 بمسألة البدن لمور بالخلق الشار على العلامة انهم قوله تعري قلوبهم من استئناف كانه  
 قبل ما سبب عدم شعورهم فاجيب بان في قلوبهم من شعورهم لان تكون معرفة لعدم شعورهم  
**قوله** التي تمل بكها الضمير للثقل المدلول عليها بالقساينة لانها نافع بيان كون العلل  
 هي المشاهدة للثقل لتحقيق المانع من سلامة الافعال المؤدية الى نفع الحيرة المترتبة  
 الخنازع **قوله** سحرقا في حرقا سنانا اذا سحرق بعضها بعض حتى سمع لها صوت وهو كذا  
 شدة الخنازع ان عجز الاما مل كناية عن ذلك لانه اذا اراد بالحق الاحتراق لما اشهر  
 ان الخنازع كالتار وما احسن قول الشاعر واصبر على كيد الحسود فان قال له فالتار  
 تاكل بعضها ان لم يجد ما تاكله وان لم يجد من القرى معن الخن ونحوه فعليه **قوله**  
 كان لا ينبغي جواهر صيد من اجل على التفرق تحقيق ان يقول فذا الله تاملهم وال  
 شاة الزفة **قوله** فرا دابة ذلك بالطبع الاستفادة من كلامه هذا وما قبله قد جعل  
 جملة فراهم الله مرعا جملة خبرهم وبعض المقربين جعلها اشياء دعاء عليهم وهو ليس  
 بجد ونحوه يقع الفكر المجردة واسكان الواو الضعيف **قوله** فرا كذا في نسخة **قوله** فرا كذا في نسخة



لأنه ثبت فعل بعد فعل بحسب العين ووجه اللغز أن العذاب لا ينفك عنه ما كان قبله من نفسه كما وصف الضرب بالوجع وأول البيت وخيل قد دلفت لم يخيل الواو وطوبى الكثيرين والآلة الخيل الخيل ودلفت أي تقدمت وانعز وصفه بوجهة ما ربه الحروب وتوالت كتاب **قوله** على طريقته جده أي على طريقة الاستدلال المحقق وقد بين أن أداته من قبل الاستدلال للعذر لأن العذاب لم هو عفو لهم كما في بعض حواشي الكتاب **قوله** وهو قول من أن الظاهر أنه أخبر عن صفة الإيمان من غير الظاهر وإن جملته أنما هو مقتضى الخبر **قوله** إلى شطار دينهم جميع شاطر وهو شديد الخبث والشر لا يمكن معكذين قبلوه دأبوا بالسترهم أي اذبحوا إلى شطار دينهم **قوله** لا يفعلوا شيئا من الزيادة كمية لا كذب لا يفتخرون بمثل الأول وموت ألبها بالثاني **قوله** فإن للثاني مخبر بكدن استقارة مصالحة بحيث لا يثبت العذاب هذا أنما يثبت على قرآنهم الكسك وحسنه لأعلى قوله السابق **قوله** ثلث كذبات قبل هو قوله هذا يقرب من الكسك كتابة وحسنه أخرى وغرضه القرض والتقدير يستدل على جلال ربوبيته وبرهانه على صلاته لا لوجهه قبل قوله أي سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لا إلى الشام أن سارة أنقى وضربا الأول ساقم لعله ذلك بالوجه البارزة من التجرم أو أن سقيم لأن سقيم على التنازع المقتدون الله وفي الثاني أن التضمين كبير إذا لم يقد على دفع المصخرة من نفسه واتبعه فكيف يصلح لا لوجهه فإن خطبه كان هو كما مل على كرهها في الثالث الانخفاف للدين

عطف على كذبين أو يقول في الأول القرب والاسم من تحال الاستيفاء بين اسم العذاب وقد يربح الثاني باقتضائه كون الآيات على غلط واحد من تعداد أقسام الخطأ بغيره ولا يخفى أنه يتعدى العطف على كذبين يكون عطف الاستيفاء العذاب فلا يدل على تخبرم الكذب كلمة على قرآنه عاصم أي **قوله** فاعلموا أن دور ما قبل مواجاة أهل الانفاظ لجهنم لا يقيمون مفترا الأرض من المسلمين الذين آمنوا نار الحروب تحبوا وعدوا لهم بالقرآن لانه لم يجمع ذلك منهم فحين التوب بل بعد مدة فلم **قوله** وكلاما بجان أو أقساد يجمع فاعلموا أن كذبهم على نافع وفي العبارة مناقضة لما في كل الرجلين قال لاقاما قال الله ثم طنا التفتين أنت كذا **قوله** لا الحق قال عند تفسير هذه الآية أفراد التفسير لا فراكنا **قوله** هي الحروب العناد بها والامانة للعاونة والهرج بسكون الراء وقول الناس في فتنة واختلاف وفضل الرجح يفتح الراء الفساد والقلق والاضطراب وأما بكونون رائد للزواج مع الهرج **قوله** وإن حالنا فخصه أهله شانه أن القصر قصر أفراد كلهم للظواهر أن الإفراد وهو أنه غالب اعتقاد المؤمنين فيهم أنهم يخلطون الفساد بالإصلاح فليجاءوا بهم مقتضون على بعض الإصلاح من غير غريب **قوله** كلفهم نصروا ويجوز أن يكون ذلك على سبيل التجاوز **قوله** من كذبهم ولكن لا يسترهم ينفلا يسترهم أن أعلمهم المفسدون ولا يسترهم المخادعة الاستبان فان الكلام إذا أورد في الكلام كان أمكن في ذهن السامع لا يدل على حرفي التاكيد والمطالع جمع طلبة وهي مقدمة الجيش والمراد ما يصدق به القسم غالباً لأن المقربة صطف على الأوتربف الخير عطف على قوله الاستبان ووجهه أنه

وهذا من كذبهم وهو عطف  
فمنه نأخذ على أن قوله لا يسترهم

فمنه نأخذ على أن قوله لا يسترهم







لا انزاله من رتبة العلم  
فان العلم من رتبة العلم  
فان العلم من رتبة العلم  
فان العلم من رتبة العلم

الرواج والقبول من جهة السامع والتكيد ما يكون لعدم الاكثار وقد يكون لعدم اليقين في  
من جهة التعمق وفي الرواج والقبول من السامع هذا الاول ان يجعل قول المؤمن امانة من قبل عقل  
المتكبر كقولنا ما من من لا لا نكار على نعم التعمق فكلم يتبين ان اتصاله بالامان الظاهر  
ما لا يتصور انكاره بل يحسب انما كبره ولا يذهب عليك اسكان العمل على الانتشار كما قلناه سابقا **قوله**  
لان المستتر في الثاني انه ليس بأكبر باعتبار معناه الظاهر بل باعتبار اقدم لغاه وصاحب المفتاح خلاف  
اصحاب الكشف فحمله ما كبر باعتبار معناه الظاهر واعين ان ما حكم لان معناه اي من  
معكم قلنا مع اصحاب محمد السنة فقط فقد تناكر الشبان لكن الفصل المقدم لان ما  
لاحقه التاويل او لا وتروى التصرف عن التكبد لاجل اخرى والتي **قوله** او بدل منه  
بدل اشغال او بدل الكل **قوله** او اتينا هذا الوجه اوجه الوجوه وهذه توجيهات الفصل  
في كلامهم مع شياطينهم واما في حكاية فلموافقة فيها هي بمنزلة كلام واحد **قوله** بجانهم  
على استهزائهم او غرضه صرف الاستهزاء عن مخالفة الانحراف بحال عليه سبحانه لا تروى الى  
قول موسى عليه السلام ان اكون من الجاهلين في جواب التخذ لهزوا وقد اورد له بوجه  
ان جعل حاصل الاول ان المراد بالاستهزاء جزمه الاخرى واما على سبيل المناظرة او المستفاد  
المستوحق للتعجب بعلاقة الشايف في القدر حاصل الثاني ان المراد ارجاعه الى الاستهزاء  
عليهم ووجه ما قصدوا اليهم من بربهم بحجج قاضية وتكيد بموتيه لكانت تستر  
بوقد رت سبحانه ما قصدوا من تم المؤمنين عليهم **قوله** بما فهموا لقناعه فصر  
التي وارتفع شأن الاسلام والكلام استغارة ايقن وحاصل الثالث ان المراد ما

وذكره المصنف في رتبة العلم  
والعلم الايمان

بمن

الاسم بالاسم والاسم بالاسم

بمن الاستهزاء يرتب عليه والكلام بجانهم من تيميد **قوله** باسم السبب وحاصل الرابع انه  
اسكان عقليته بما تروى بخلافه من الله قد **قوله** واما استوف به اي لهذا الكلام  
للمتدبر معه ثم والارباب استيف النوى اعني ابتداء الكلام وانقطاعه عما قبله ولك حله  
على الاستيفان المباني كان قائل لا يقبل ان هؤلاء الذين شاف في هذا المتيقن من الشناعة وانفطه  
ما مصلح امرهم ولا حالتهم وكيف معاملته الله عز وجل والمؤمنين **قوله** لا يؤمن به اي لا يبالى  
والتكاليات جمع عكباته من تكلف الاعداء مناهة اذا وقع في القطع والرجوع والمراد هنا العقوبة  
**قوله** بالزيت والتماد في التمداد فيجيب الترفيع والرياء ويمتد بهم بقية اليقين  
الامداد بخلافه **قوله** والمعتزلة او رويها ثلثة حاصل الاول ان يمتد من الملة  
بعض الزيادة في طغيانهم متعلق بزيادة الترفيع والظلمة بسبب الخذلان ويمكن الشبان  
وحاصل الثاني ان يمتد من التدفيع التمدد في الانسداد بكن من طغيانهم في حاله في  
وحاصل الثالث ان يمتد بخبر يمد كل في الاول ولكن المراد زيادة المال والاموال في غلبهم  
متعلق بجهنم والجملة حال من ضمير يمتد **قوله** ومساق خلقه اي يصدق كون الاضافة  
اليهم وقوله المجاز انما كان اسناد المثلثا لجن حقيقة اطلق التي ولم يصفه الا كخبر لعدم  
الاحتياج الى القرينة بخلاف اسناد الملة اليه سبحانه فانهما كان مجازا احتياج الى القرينة  
فاضاف الطغيان اليهم لذلك **قوله** اعني لهدى بالجاهلين الامة اوله ومهمه **قوله** اي  
اي دبت مفارقة اطرافها متصلة بمفارقة اخرى خفية المنار بالنسبة الى الجاهلين الذين  
لا يدرك العلم بما لكما فقوله اعني الملة صفة من جارية على غير من له قبل اعني فعل ما من



## علم مناسبات

بعضه اخفى وفاعله ضمير له وهو الكنه مفعله **قوله** فاعلم ان هذا هو ذنابه والصدف لما قال من  
ان يكون متناغلا تعين ولا اى وان لم يكن احدا العوضين فاعلم بان كل واحد منهما او غير  
ناصين والحمد لله شح الرأس والباء للبدلية والارض الخمر من الشعر والندى بقم الدارين  
منابت انسان القيود وادجها اصول الانسان التي تتأثر دوسها واطولها العراى العلم الطويل  
والحنيد بالجيم والذال للحمدة القسبر وغرض الشاعر التكاثر من تبدل الشباب بالشيخوخة  
**قوله** كما اشترى العلم اختصار النعم لا قصه جيلين ايم من ما لو عايننا من وقته منتهى بعد لا  
مشهورة **قوله** والمعلم اتم اختار دفع لما يقى لهم لم يكن لهم هذا فكيف استبدلوا به وقوله واختاره  
دفع بوجه اخر وما صله ان الاختلاف ليس بغير الاستبدال بل بغير الاختيار والترجيح **قوله**  
ولما رابت امة الشعر حرف وهو مستعار للشعر بغير غلبة فان حاية العراى مستعبر  
الشعر الاسرى وسقى ابن حاية لانه تقع على حاية التعبير وهو ضاره وباطنها فكلما تعذروا  
تغذوا لكم الولد وعشش الخذاش وهو موضع الطابى الذى يصنع على البحر من ذوق العراى  
ونحوها والوكى ما يصنع في جدار او جبل ونحوها وربما اطلق على احدها على الآخر وباشا في  
انطرب والراحمين الوكرين الراس والحمية او يابى لاسدها فقد رتب الشاعر اسما مستعارات  
الشعر الغراب يذكر العنق والوكى فثمة الوكر لان لكمة الطيور وكرين وكرى اصبا وكرا  
شوقا **قوله** شح شفاو كسر الشين وقد يقع وتشدبى الفاء وهو الفضل والزيادة  
**قوله** ليلن القحارة فيكون هذا الكلام ترشعا غائبا وبغضهم حل الاستدعاء على معناه الظاهر  
اعني الاستدعاء الذى يخله بجره او ما يجزى من الشكر العلم بغير اهتمام في الذين

استبدل

استبدال الضلالة بالهدى فذبح بان ذلك عدم اهتمام في الذين من استبدال الضلالة  
بالهدى فذبح بان ذلك عدم اهتمام في الذين من استبدال الضلالة  
**قوله** بحقيقة حلم اى علمهم عليه من الصفات ولهم المراد بالحقيقة اخت المجاز ليقال ان  
الاستمرار بجوار الالاشديد لتصور من مضرب المثل ما عرفت فاقا وورده ما ورد فيه  
اولا وهى المالة الاصلية للشعر **قوله** ولذلك خوفه عليه اى لاجل انه لا يضرب الا ما فيه غربة  
لم يجز ان لو فخرنا بالحققت الدلالة على ذلك الغربة على ان القائل استعار فيجب ان يكون هو اللفظ الذى  
على التنبه من غير تعقير **قوله** وانما جاز ذلك اى اخرج الذى موضع الذين حتى ارجع ضمير الجمع اليه  
وليجزى في حوزة الرجال القاتمين مثلا موضع القاء موضع القاء مع ان كل منهما موضع للفرق  
في موضع الجمع ويجوز ان احدهما يقتضيه يجوز في الآخر لوجه ثالث وحاصل الاول اننا قد قلنا جاز  
الرجال الذى خبرنا مثلا فليس المقصد جعل الذى وصفا الرجال ليلزم المطابقة بل الغرض  
ويعظم بالحق خبرنا والذى وصلة الى ذلك الموصلة حاصلة بين الافراد فالسابعة للمجمع  
نجلان جاز من الرجال القاء يقتضيه الآية شاملا لكل الجماعة الذين تقتضهم كذا وكذا وافراد  
استوفى نظر الى الخطا الذى كان اجمع بتورهم نظرا الى معناه **قوله** ولو كونه مستنالا يصلم هذا  
هو الوجه الثالث ولا قول ان يقول ناسحتى الخفيف بالفاء وقد يجعل كلاما مستقلا فيكون  
فيكون قد ذكر وجهين فمضربا هو بعيد جدا **قوله** او قصد به عطف على قوله بجز الذين **قوله**  
اى الثاني ما هو المطلوب ذكر وجهه الثاني لفظه فاعلم على الاول مضبوطا على الثاني فاعلم على  
الثالث مضبوطا فيه وعلى الرابع زائدة **قوله** جواب لما انفك الف ما انفك من وجوب سببته

انما جعل الذى من الشعر لانه جاز انما جعل الذى من الشعر لانه جاز



ثم في ظلمات الليل كافي الآية ولجوز الشاة المذبة الكحل ويشتد اي يتألم منه واخر البيت يقضي  
 حين يمانه واحتم القضم باللقاف والاضاءة المجتمة كسر اللام بمقدم الانسان واحتم منوع  
 السوا من السام والارد الى فتلت عدو وصيرت طعمة للبياع **قوله** وظلالهم ظلة الكفر  
 اذكر وجوها ثلاثة لجمع الظلمات الاول ان على قدر عود ضمير منورهم الى المتناقضين والثاني  
 يمتد على فقر بعوده الى المستويين اي **قوله** فكان الفعل غير مستعد فلا يصرون بغير  
 ليلهم اصدار هو المخرج من فقر الفعل وان كان عائدا لا يصرون شيئا **قوله** لمن انا الله  
 يريد ان المثل له عام لكن لا يخفى ان عود ضمير مثالهم الى المتناقضين يقضي كون المثل مفرقا  
 ثم خاتمة وان كان في نفسه مائتا المحرم فامل **قوله** فقر برام فعل له قوله ضربه الله وانظرت  
 به لسنهم من الحق هر كلما الشهادتين وقيل قولهم انا الله واليوم الآخر من آخر عطف  
 على هؤلاء وكذا من فتح والاحوال فاصطلاح المواهب لفاضة على الجسد من الرب تعالى  
 والارادة **قوله** ثم انما المحبة بقدر في قلب السالك في مباداه واذا استعسحت واستنفذت  
 وشغلته مما سوى المطم بلكايبه في المحبة هذا في كلام الرافعي ومن يقبله اسلوب الاندلسية  
 اسلوب المحبة وتكون **قوله** او قبل عطوب على قوله مثل والمثل لهذا الوجه هم المتناقضين  
 خاتمة **قوله** وابواب ان ينطقوا به الستم فبما لم ينطقوا بطله الحق حيث قالوا لا اله الا الله محمد  
 رسول الله لا هم منافقون بل العون في افعالهم والاسام والاعمال الشبه بها كانت غير مطابقة لظلالهم  
 اي ضميرهم وبجملته عاب مقدم واذا في اي استموا واصغروا  
 جعل السبق المذكور كانه في قوله ثم الاستيعوا **قوله** واحتم في البيت الثاني من قوله مخدوف  
 اي نا احم وقد ختمه على الاعراض والتخالف فعله بين **قوله** واحتم اي جازع هذه الصفا

ثم في ظلمات الليل كافي الآية ولجوز الشاة المذبة الكحل ويشتد اي يتألم منه واخر البيت يقضي  
 حين يمانه واحتم القضم باللقاف والاضاءة المجتمة كسر اللام بمقدم الانسان واحتم منوع  
 السوا من السام والارد الى فتلت عدو وصيرت طعمة للبياع **قوله** وظلالهم ظلة الكفر  
 اذكر وجوها ثلاثة لجمع الظلمات الاول ان على قدر عود ضمير منورهم الى المتناقضين والثاني  
 يمتد على فقر بعوده الى المستويين اي **قوله** فكان الفعل غير مستعد فلا يصرون بغير  
 ليلهم اصدار هو المخرج من فقر الفعل وان كان عائدا لا يصرون شيئا **قوله** لمن انا الله  
 يريد ان المثل له عام لكن لا يخفى ان عود ضمير مثالهم الى المتناقضين يقضي كون المثل مفرقا  
 ثم خاتمة وان كان في نفسه مائتا المحرم فامل **قوله** فقر برام فعل له قوله ضربه الله وانظرت  
 به لسنهم من الحق هر كلما الشهادتين وقيل قولهم انا الله واليوم الآخر من آخر عطف  
 على هؤلاء وكذا من فتح والاحوال فاصطلاح المواهب لفاضة على الجسد من الرب تعالى  
 والارادة **قوله** ثم انما المحبة بقدر في قلب السالك في مباداه واذا استعسحت واستنفذت  
 وشغلته مما سوى المطم بلكايبه في المحبة هذا في كلام الرافعي ومن يقبله اسلوب الاندلسية  
 اسلوب المحبة وتكون **قوله** او قبل عطوب على قوله مثل والمثل لهذا الوجه هم المتناقضين  
 خاتمة **قوله** وابواب ان ينطقوا به الستم فبما لم ينطقوا بطله الحق حيث قالوا لا اله الا الله محمد  
 رسول الله لا هم منافقون بل العون في افعالهم والاسام والاعمال الشبه بها كانت غير مطابقة لظلالهم  
 اي ضميرهم وبجملته عاب مقدم واذا في اي استموا واصغروا  
 جعل السبق المذكور كانه في قوله ثم الاستيعوا **قوله** واحتم في البيت الثاني من قوله مخدوف  
 اي نا احم وقد ختمه على الاعراض والتخالف فعله بين **قوله** واحتم اي جازع هذه الصفا

ثم في ظلالهم ظلة الكفر  
 والاشارة الى جمع الاربعة  
 والاشارة الى جمع الاربعة  
 والاشارة الى جمع الاربعة

الاشارة الى جمع الاربعة  
 والاشارة الى جمع الاربعة  
 والاشارة الى جمع الاربعة



ما ذكره من ان هذا هو قوله  
وأنه من

الثالثة على الناقبين على طريقة التفسير المحذوف والآية قوله شكك المصاح اي حاشي  
التوكيد واصله شاك فقلت العين لا يمكن الالم والفتك من قد فسر في كسر وفتح  
جميعا وهو ما ثبت من الشعر على منب الاسود وثبت فلا ريب ان المقام انما هو اي ضعف قوله  
للقائمين من غلق الشاعر اذا لقي شعره بالعجب قوله ولقد جنى بطن الجمل استعار  
صعود الجمل الى قعر الرقي ورتبه في ذلك ما يترتب على هذا من الظن الجمل قبل في البيت قصور  
في وصف علو المدح حيث اثبت هذا الظن للجمل وجوابه ان في ذلك زيادة للبالغة في  
مدحه لا شعار بان ظن كونه متعلما لا يصدر عن المتلقي الجمل انما هو اقل من في الله  
اغناه عما سواه فالحاجة له في التماز فلا يظن هذا الظن قوله اسد على اه البيت اجس  
الخوارج وهو الخراج اي انت اسد ووجهه هال ان رت لا غلغلة الوعايل كان عليك  
في جناحي طابرو على متقل باسد بلا خطه ما ينم من الجمل لا لانه مستعمل في معنى  
وصال لان الغرض ان الاسد في البيت مستعمل في معناه التهمة على ان الكلام تشبيه محذوف  
الآداة ولا تشبى بل هو كقولك زيد مجتهد ذهب بعضهم الى انه استعاره وانما هي  
تلقب من حاشية على الطول والقصا ومن شبهه كجناحين قوله واذ لجلت لخصم الشير  
فيهم واخرجه والقبائل القعد وهو هم والقعد كقاربه التهمة وهو قول الحاسب جميع  
جميع الامداد الحسوية فذلك كما حمل على قوله الحمد لله وحواله قول الاحول والقره الا  
بأنه في الاوصاف الثلاثة على حقيقتها اعلان الثالث على هذا التقدير حقيقة القتم  
والجسم والى وهذا الاصل المتبها كما هو في الوجه السابق والى الحقيقة الخ

لان

لان الاوصاف الثلاثة على الوجه السابق مستقلة في معانيها الحقيقة انما ان الكلام تشبيه  
لاستعاره كما عرفت هذا ولا يخفى ان القبول المذكور في الوجه السابق يعلق هذا القول ولا يوجب  
لعدم تفرقه له الامالة عدم حذف الآداة قوله من انكاد الاخرى اي تضامها وتلاصقها  
شد بها وحجرا فتم اي ليس فيه جواريف وقناه صماء اي دمع مختف غير جوف كالقصب  
وعام القارورة بغير الصاد ما تشبه به قوله لا يعودون او دوجها ثلاثة في الاول  
الرجوع بمعنى العودة بمعنى بلو على الثاني بمعنى الخلاع والفتاوى وتعدى بعن وعلى الثاني  
عدم الرجوع كما عرفت عن التفسير في الامر وهذا الوجه مناسب عود القصر الى السويدين قوله ايها  
شتر خضدان ان القباخلة لا تقهر فان القباخلة بينهما بفتح الجيم وعنده فترفع هذا اذا خفي قوله  
واسم بالرفع عطف على نبح الجيوب المصريح السابق وهو عفا بفتح الجيم مع الصباغ عفا  
دس واي جمع ايه بخلافه ان هذا القصر بمنزلة الجيوب نبح الجيوب والقبائل القعد كجناحين  
بالمرور والآخر بالتحريم والاسم الاسود والثاني القريب من الارض وما في الوعد في بعض النسخ  
صادق الرعد اي صاعقه ومعنى البيت انه دس رسوم منزل الحبيبة هجر الرياح في الخندق والريح  
ومما اتاه الغام الماورد صاحب القفاط في كلامه التوفيط جنان بباد باسم المطر والتمحيب  
كن وصفه بالند من الارض وصدق الوعد بظن الشاعر وهو القصر من الاختلاف قوله ولا  
يختم اي ان بطلا الصبي المطر واحباب وقوله ونسجه الى اخره ان الاول وقوله وقدره في البيت  
انه اطل الى اثنائي قوله وتعرف السان فيه اشارة بفايدة يكون من التماز مع ان المطر والحاسب للكتفا  
الانه واصله ان الالم لا شعرا فدل على ان الغام مطبق اي مطبق على جميع الارض وهذا  
مبين

ان هذا هو قوله  
ما ذكره من ان هذا هو قوله  
وأنه من



فصلی

151

الحسين بكيركم واللام بلب  
باشام ٥

علافت نه اوجود کا کفر فتنہ عدم اہل  
علافت نه اہل

و قد يعرف في الشيايات  
كأنه الامر والبركة



فان للصارح التجرد عن طرية الاستقبال ظاهرة في الحال وقد اختلفت اعين فان قوله  
 بعصر الحزن وتذللنا الى عسرة والاصل يحذف فلا سعة في الالهام اجتمع الساكنون  
 انما لان الساكن يجزى بالكسر **قوله** ها اظلم القمير العغل والذهر في البيت السابق وهو  
 حاولت ارشادي فحققت مرشدي ام استقت **قوله** فله مؤيد الخطاب العاذلة وهن حلات  
 احصى لادركه والاستبام القلق في **قوله** اشرار وادب في كانه كفي عن ذلك **قوله**  
 عقول وهى قد كنهك مؤنة ثم كنهك فالتات له كنه اشرار عفا وادبك بهك فاجابها  
 بقوله ها اظلم اسالى آه ووجه اظلم اعقل والذهر حاله انما لا يلبس جز العقال ولا يفسد الله  
 النفسان والمراد باليقول اوله ووليت وقيل ما تروا عليه من كل ضيق اليه والعصر واقع  
 والفقر والفاقر والشغل وتم هي الحافظة فاذا تحققت التام لم تحت بطف الجمل والراجل انما لا لها  
 افادته له ثمرات الارشاد والتاديب والامر والاسباب الامم في السن لا شية العقل العجز  
 التجارب ومقاساه القديس والاهوال **قوله** اذا كنت اى كدت ولم يكن لها راج وقد  
 شرف قوله ثم يقيمون الصلوة ان قامت السلق بمخفف نفق والكل من الاضداد  
 بقصبة الرعد شدة مؤنة وميض برق لمعانه وهذا التقدير لبيان ريب المعنى بين هذه **قوله**  
 وساقها اذا لم يطفد على خلاضهم **قوله** وما جعلت احدا ضربة على راء صلب الكفا  
 من وقع الاضطرار في اخر الكلام ويمكن عطفها على يجعلون اصابعهم **قوله** فلو  
 شئت لاناس كاخوه عليه ولكن ساقها الصبر او سعل ما كان تعلق فعل للشيء بعبارة التمس  
 غريبا لم يجز الشاعر بجنه **قوله** فربما ظن **قوله** المراد لو شئت ابد جمع بحيث لم

ونبأ الامام العادل ان  
 القمير العغل والذهر  
 والامر والاسباب الامم  
 في السن لا شية العقل العجز

الشارح

القلم ودم يقي من الشق فربما عجز فلورقت ان اى كنهك فحق **قوله** وها اظلم القمير  
 انما لا يلبس في التاج عايب استعار الاول فيه كنهها قد تستعمل الدلالة على لزوم التجرد  
 فتمرس من دون قصد الى اقطع بانها فبها ان العلم بانها الثاني علة للعلم بانها الاول ويصح  
 لو الاستدلال به وهذا المعنى منها **قوله** لا تنف العمل اه عر ضفان المصد ما يخفى الفاعل والمفعول  
 والموجودة على الاول **قوله** ولما على الشان فلا الشية اذا اطلقت تنصرف الى القدر الكامل  
 وهو شيئا الله ثم وما شاء الله ثم كان موصوفا ولوقى المستعمل فيكون موصوفا لاجل قوله  
 على خدى الانفاجوه **قوله** في هذا الكلام **قوله** بل لا شوقك بلا اشتياك كما بان من العتلة من  
 الاستقاء المتبع واما الراجل فاستثنا ويلزم على الفريقين الا ان يدعى عدم دخوله في  
 متعارف اهل افسان ولا يخفى ان العتلة ان يقولوا مثل هذا في المجتمع **قوله** من القديس العتلة  
 والوحيد الثاني هو المناسب لعدة الله ثم والاعتناء قدة غير وكان الاولى تقديره **قوله** وفيه اعذ  
 قوله ثم ان الله تعالى كل شيء قد ركب على هذه الامور الثلاثة ولان على بعضها يحصل التحامل  
 على فهم القديس بصفة وتز على وفق الآراء وحصل التاثير الاجمال لان ايجاد الموجود بغيره هو  
 اثر ذلك الاجماع على حاله القدة على ايجاد حاصلة بان بعده ثم يوجد وكان بخصه بان  
 بشر حال مدونة بانه ما بين ان ذكر الممكن القديم كالعقل وصفاته تعمد الاشاعرة فانها  
 ممكنة قديمة وقديمة القصد الارادة على ان افادتها المتعار لا يستلزم حدة متجانسة قدما فاعتد  
 ذاك لانها لا ينفك ما لا يستعمل على مذهب جمهور المتكلمين من ان علة الكل هي افعالها بعدد ثمانية  
 الى ان تدل على اثبات السامع ثم وانما يتبع على مذهب المتكلمين ان علة الاشياء الى

لاشعرا الاول اى  
 على ان اشعرا الاول اشعرا  
 الثاني

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

١٢٢



لأنه هو المتكلم وحده وهذا ما بينهم القول بأنه سبحانه من في بعض آثاره تصان  
التي يتوقف عليها ما يتخار من الإرادة والعلم والقدر وقد الزم وهو كما ترى  
لأنه إله لا من هذه الثلاثة وما الثالث قد دعي بعض الغلاة قوله والظاهر أن  
أي تمثيل المستويين وأصحاب السبب وذلك بحجة والتدبر لعلمين قبل الفقه والنشر  
التي هي مقياسه التدبر وما مصدرية ويحتمل الوجهية والمرتبة ولأنه التوحي  
الطاهر وغلبت عليه بالتحاب والطمع **قوله** كان قلب الطير وهو أسمى القلوب بصف  
الغبان بكثر الصور وطبائيرها وأبوابها وأحوالها من القلوب والقابل كان لها  
فأخر البيت سقف وجدان والتجسس لها أتم والثالث الباب المتأخر في الحقيقة  
لأنه هو الأتم من الأقسام فلهذا لا مفعولين وإنما العلة التي ذكرها  
القبل هو الأمام الرابع لا محتمل والاتباع لا محتمل والفتراء والنشأ والرواد  
بمعنى الله وسبحن الله الطاهر والشمس الشرق وقوله الشئ بالشئ بغيره  
لأنه فرق بين الكلفين وهم المتحضرين في الإيمان قلوباً وأول المتحضرين الكفر كماله  
والمتحضرين المخالفة قلوبهم بالتميز وأربع عارفاً مودع ما يعرف فيه إلهامه وتكلم  
أو ينشئ البصالح من الهدى والقارح والتم والحق والخيرة ولا يخفى أن الأفعال على الفرق  
الثلاث هذا الخطاب إنما يتم إذا كانت هذه الآية مبدئية وبعد التميز فكأنه يتعطل عدم الاستعداد  
عن تعليق الحسن وسجي الكلام فيه **قوله** تشبهاً لما السامع أو كل من يسمع هذا الخطاب بأن  
قلبه يجد أن جعله أصح بصيرة فيحدث من فعله من أي الفرق الثلاث كان لا شعاع فيك  
الزهد

هذا هو المتكلم وحده وهذا ما بينهم القول بأنه سبحانه من في بعض آثاره تصان  
التي يتوقف عليها ما يتخار من الإرادة والعلم والقدر وقد الزم وهو كما ترى  
لأنه إله لا من هذه الثلاثة وما الثالث قد دعي بعض الغلاة قوله والظاهر أن  
أي تمثيل المستويين وأصحاب السبب وذلك بحجة والتدبر لعلمين قبل الفقه والنشر  
التي هي مقياسه التدبر وما مصدرية ويحتمل الوجهية والمرتبة ولأنه التوحي  
الطاهر وغلبت عليه بالتحاب والطمع **قوله** كان قلب الطير وهو أسمى القلوب بصف  
الغبان بكثر الصور وطبائيرها وأبوابها وأحوالها من القلوب والقابل كان لها  
فأخر البيت سقف وجدان والتجسس لها أتم والثالث الباب المتأخر في الحقيقة  
لأنه هو الأتم من الأقسام فلهذا لا مفعولين وإنما العلة التي ذكرها  
القبل هو الأمام الرابع لا محتمل والاتباع لا محتمل والفتراء والنشأ والرواد  
بمعنى الله وسبحن الله الطاهر والشمس الشرق وقوله الشئ بالشئ بغيره  
لأنه فرق بين الكلفين وهم المتحضرين في الإيمان قلوباً وأول المتحضرين الكفر كماله  
والمتحضرين المخالفة قلوبهم بالتميز وأربع عارفاً مودع ما يعرف فيه إلهامه وتكلم  
أو ينشئ البصالح من الهدى والقارح والتم والحق والخيرة ولا يخفى أن الأفعال على الفرق  
الثلاث هذا الخطاب إنما يتم إذا كانت هذه الآية مبدئية وبعد التميز فكأنه يتعطل عدم الاستعداد  
عن تعليق الحسن وسجي الكلام فيه **قوله** تشبهاً لما السامع أو كل من يسمع هذا الخطاب بأن  
قلبه يجد أن جعله أصح بصيرة فيحدث من فعله من أي الفرق الثلاث كان لا شعاع فيك

أما المتأخر فلهذا  
المبدئية

سبح

الزهد

الزهد



مالخضار

[illegible]



فان



[illegible]



*[Faint handwritten Persian script]*

15,

انفردت في هذا الجهد

心



[illegible][illegible]



مختار

مختصر ايم والظروف

مکتبہ اسلامیہ

[illegible]



۶۴۷

خبر غفر بفرمان



پیشہ و بطریق صورت

التر



[illegible]

الحمد لله

[illegible]

عشق الی الدائم یا بحکم











[illegible]



45



[illegible]



[illegible]



## باب العالم

[illegible][illegible]



[illegible]



[illegible]

فمن الغيب كان في هذه النكت وتخرج منها ثم طويها ثلثون مرة وعرضاها لرجل من أهلها فصار له في الدنيا  
مذون وشرب في بها حروب وكان عذب في الهندة اليمن في الرند وقد غلبت قال في آخره قلت يا سلمان  
يا داود في هذا فاجبت فوجبت في طويها ثلثون مرة وعرضاها لرجل من أهلها فصار له في الدنيا  
الاصف وجبها الايمن في الذهب وجبها الايسر في الفضة وعرضاها لرجل من أهلها فصار له في الدنيا  
فانكت الصبح فاذا هم كتب على صافيا فمضت يا سيد ربه لم قال في هذه لك وليرثه في اذليله ثم قال يا داود  
فوجبت في الوقت وسار به في البحر وورد في البحر عظمه عليها طعام يصفى منه ركة ثم كد اذا بطا يرف  
صورة النسر العظيم قال في وقت ذلك الطير فم عليه ووش الاصفه هلك يا سيد ربه ما هذه المائدة قال في هذه مضوية في هذا  
لشقة في مواسم الايام اقمه هلك يا سيد ربه في وقت ذلك الركن وجبت الملائكة ثم عليه ثم اذن لهم  
ثم قبض على مير قتر سار به الملائكة فغيروا واذا بحيرة عظيمة فيها قصر لينة في الذهب ولبنة في الفضة ايضا وشرقه الحق  
الاصفه على كل ركن في القصر سار به الملائكة فغيروا واذا بحيرة عظيمة فيها قصر لينة في الذهب ولبنة في الفضة ايضا وشرقه الحق  
فخرجوا الى موضعهم قال سلمان ثم دخل القصر فاذا فيه عجايبا واما ربه واما الوان الهبات فغير الايام فغير عليه  
فخرجوا الى موضعهم قال سلمان ثم دخل القصر فاذا فيه عجايبا واما ربه واما الوان الهبات فغير الايام فغير عليه  
منه فاذا جرد بود يخطب يا موجه كمال الرسايت فطير اليربوع في غلابة حركان كالعذب نفقت يا  
سيد ربه ولكن البحر غلابة حركان كالعذب نفقت يا موجه كمال الرسايت فطير اليربوع في غلابة حركان كالعذب نفقت يا  
سيد ربه ولكن البحر غلابة حركان كالعذب نفقت يا موجه كمال الرسايت فطير اليربوع في غلابة حركان كالعذب نفقت يا  
سيد ربه ولكن البحر غلابة حركان كالعذب نفقت يا موجه كمال الرسايت فطير اليربوع في غلابة حركان كالعذب نفقت يا



115

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

10/1







1000

[illegible]



الحروف والاعداد...  
...  
**باب سبعة**...  
...  
**باب ثمانية**...  
...  
**باب تسعة**...  
...  
**باب عشرة**...  
...  
**باب أحد عشر**...  
...  
**باب اثنى عشر**...  
...  
**باب ثلاث عشرة**...  
...  
**باب اربع عشرة**...  
...  
**باب خمس عشرة**...  
...  
**باب ست عشرة**...  
...  
**باب سبع عشرة**...  
...  
**باب ثمان عشرة**...  
...  
**باب تسع عشرة**...  
...  
**باب عشرين**...

الحروف والاعداد...  
...  
**باب سبعة**...  
...  
**باب ثمانية**...  
...  
**باب تسعة**...  
...  
**باب عشرة**...  
...  
**باب أحد عشر**...  
...  
**باب اثنى عشر**...  
...  
**باب ثلاث عشرة**...  
...  
**باب اربع عشرة**...  
...  
**باب خمس عشرة**...  
...  
**باب ست عشرة**...  
...  
**باب سبع عشرة**...  
...  
**باب ثمان عشرة**...  
...  
**باب تسع عشرة**...  
...  
**باب عشرين**...















[illegible]



14







51

[illegible]



[illegible][illegible]







۱۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله







[illegible]

۹۲

[illegible]

و قد تم في يوم الاربعاء ١٢ من شهر ربيع الاول سنة ١٢٠٤



[illegible][illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

الاول فاما هذا فمطلق على الاول فالاول والاولى انما هي نفس اوله وكذا حتم لتوقف تبيين كل فرد في ذلك لا في فرد  
فان كان في الواقع بازاء كل واحد من ان قصته وادعوا الزائدة في وقت اول الكل وباني واولى اوله لا يكون قصته وادعوا الزائدة  
فان لا يكون بازاء من ان قصته شرا من ان قصته اوله ولم يتم شرا الزائدة اذ لا يكون رتبة لها بقدر شرا هو بين هذين وقد  
عرفنا غير شرا بين هذين واعلم انه لا شبهة في ان يكون المذهب لبقدر ان قصته وادعوا الزائدة في وقت اول الكل وباني واولى اوله لا يكون  
بين احداهما وبين الاخرى وكذا فمطلق باعتبار رتبة نسبة بل النسبة الكثيرة في الواقع متخلفة عن كل واحدة فواحد واحد من السليتين مع  
السنة الاخرى في الحقيقة لا للعدل في الحقيقة ان نسبة الاول في ان قصته وادعوا الزائدة في وقت اوله لا يكون رتبة لها بل في وقت  
اوله ولا في الاول الا بالمراسلة في ان نسبة الاول في ان قصته وادعوا الزائدة في وقت اوله لا يكون رتبة لها بل في وقت  
في التوالم حتم لتوقف وكذا الاول في السليتين في خوف بالاولية والثانية بالثانية والثالثة بالثالثة وكذا في وقت اوله لا يكون  
كل نسبة والحمد لله فمطلق السليتين في الواقع على نظيره على التوالم الاول كان اول ان قصته متطبقا على اول الزائدة وقابلها  
على ثانيا وكذا على التوالم على نظيره حتم لتوقف الكل ولا يمكن في وقت اوله لا يكون رتبة لها بل في وقت اوله لا يكون رتبة لها بل في وقت  
الزائدة هو لا يوجد في ان قصته نظيره والاول في وقت اوله لا يكون رتبة لها بل في وقت اوله لا يكون رتبة لها بل في وقت اوله لا يكون رتبة لها بل في وقت  
على هذا في الدليل في بعض مراتب العدد وكذا في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
فان الدليل في بعض مراتب العدد وكذا في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
حقيقة الديقفة في بعض مراتب العدد وكذا في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
الحكم بين الذين لا يجوز في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
كل فرد في وقت واحد في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
السنة في وقت واحد في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
والان ورد في بعض تفصيها في علمه في وقت واحد في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
ثبت تحقق جميع شرائط البرهان في علمه في وقت واحد في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
المحقق في بعض مراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
بازاء واحد في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد  
فان لا يمكن في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في المراتب العددية ان لا يتغير في وقت واحد في بعض لافيف كقوله الجسم ومثل الزوم وروم الزوم وكذا في الدليل في بعض مراتب العدد

طبرستان

http://fb.com







[illegible][illegible]



2

[illegible]



امام رضا علیه السلام

باز منور شود و از غمزدگی (۲)

[illegible]



ارمیس

سرو



卷之六

موجودہ اور قریب  
موجودہ اور قریب  
موجودہ اور قریب  
موجودہ اور قریب

کسر  
ضمیمہ ان یوں

فبر

[illegible]



۲۰

<http://fb.com/ranajabirabbas>



19.

६५



الحواشي على

اورنگ

159

واجب



کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تهران  
۱۳۷۷